



MS. - 77

MS. - 77

INSTITUTE
OF
ISLAMIC
STUDIES



McGILL
UNIVERSITY

Handwritten musical notation in a script, likely Persian or Arabic, featuring various symbols and lines. The notation is arranged in several horizontal lines, with some characters resembling numbers or specific musical notes. The script is written in dark ink on aged, slightly stained paper.

يوشع ان يامر الخواص من بني اسرائيل بان يذبحوا من جدهم جده فمخوف فاروق كشف الله
بينهم عايق وياخذ بيده قريته مشقبا فمخوف من الغنم والبقير وكل واحد منهم في القوان من الله
لقد ليرق الله بعض بني طين الدنس والحق فيقلده ثم يقول اكرار في عكر العايق اقرب اليه
فصعدوا ذلك فصبح العايق كانهم عجايزا في مشقبي الاجواف مولى فاكذبه عن مصلحكم
ان س ثم قال عيسى السلام هذا منكم العلم وحزنا فادعوا به ولا تتركوه للست والسفها
والهيب والظلمين والمنافقين وروى ابو يعقوب عن الصادق عليه السلام بعينه الا انه ذكر ان
ما ربه السعالي كاشع من ربه راده عنه عيسى السلام عن ابي سعيد الخدري عن ابي جعفر
وقال ليعلم ان من علم هذه السبل وعظم ثنائها عنه انه ليرتد عنها الى الصراط ما اذكر
من حسن الثواب لا تقبلوا عليها بالسيف فان الله يكتسب برحمة من يث ثم قال عيسى ما ان لو
حلف ان لا يكلم الاكسم الاكسم فذكر فيها لبررت فاذا رجعت فاجتهدوا بالابان في ارضها النفاذ فان
عنه ارضه والحق في الايفاد كذا في الخبرين من اختلاف المقصود من تحصيل النفاذ في
يظهر ليقين المظن في هذه قوله مولانا الرضا في قوله اوله الابان ان ما هناك لا يعلم الا بها
والخير في ظاهره باطن فافهم اميرك الله يستحب ان يقرب هذا الدعاء عنه عزوب الشمس في يوم من يومه
يوم الجمعة ليقام التلذذ بالمولات واقرا ان الكسب والعبادته واما يوم الجمعة الكبر
تقريب التلذذ واستغفار الكسب روضة هذا فاسر الكسب العظيم وهو من باب فوائده التلذذ يوم
الجمعة تقارب هذه الفوائد ولى ما يرا الايام لسر بطول بركه الكلام فاذا دعى في ذلك اليوم
ليقرن بالبرح والصلاح واما عند العزوب فذكر في القوس الصودي على قرب الميراث
مقام البرودة والخصي الكلام الزلزلة ان ما ذلك المطلق يكون اذ في لفظة الشبه ان الرب
بشبه ما دام في غير القوس وهو قوله تعالى ان ناسه اليلد في اسنه وطا واقوم فليقله

وبقدر انوار ان الجبر ليس يكون هذه الكلمة اما طرقت ببرزات من الشمس المغيرة التي تضيئ
 في قلوبهم القدر العظيم الموجع كثير ائني ت انما لئلا يبدوة وسيفل في فاني فاني اللهم
 احي انت استلكت باسميك العظيم الاعظم الاجل الاكبرم اعلم ان احرازه سبحانه
 وجه والمنى بكثرتهم وكثرة شتمونهم والطوارح والطارح والكوارج ودوارح كما عنده سبحانه
 النقطة المتوهمه الموجودة في مظهره والحديات كتحقق الوجود في التكميل في جبر تلك النقطة
 بالانوار المراتب الثلاث من قدره في غير زمان ومكان غير نفسه وهو قودنا واصل خلقكم
 ولا بعثكم الا كنفس واحدة وما امرنا الا واحد كلج بالبصر ومضائق
 في خلق الرحمن من تفاوت وبعثنا القدره والبقوة تلك النقطة الوجودية تلك الكلمة في
 قدرت مراتب تلك النقطة في مقاماتنا فظهرت مراتب ذلك الكلام الواحد ايقه في مقامه في مقاماتنا
 ومرتباتها في قدر مراتب الوجودية قدرت مراتب الكلمة فظهرت مراتب تلك النقطة في مقاماتنا
 تلك النقطة في مقاماتنا هو الكلام العظيم الذي استلكت تلك النقطة في مراتبها والطوارح
 واحرازها في تلك النقطة في مراتبها وعظمتها وظهرت في تلك النقطة في مراتبها في مقاماتنا
 واللاط وعدها في تلك الكلمة العظيم الجامع التي هو اسم الله الذي وصفه سبحانه بالعظيم في قوله
 الله العظيم قال ارفا الى الله اول ما رخص لنفسه الله العظيم الى الله في قوله فستجيب باسم
 وقابك العظيم في كل موضع من القرآن وذلك اول النظر في تلك الكلمة في التسلوة وانما الله
 فندب اسم الرحمن الرحيم بقول سبحه عيسى سلم وبكلمة باسم اسم الله الرحمن الرحيم قول ارفا
 عليه السلام ان استقرت تلك الكلمة العظيم في سواد العين لا يمانع في سواد العين لا يمانع في سواد العين
 وزب المداخلة في العظيم والرب في قرب ملاحقة في الاسم العظيم باطن اسبته هو اللغات في شدة
 المحبة في المطوية لفظ وحظ في اسم وان في في وان في المطوية لفظ في الاسم في الاسم في الاسم

والله اعلم الله اعظم هو الحق القيوم وهو سبحانه في حروف سجد مكتوبة ولفظة وفي بعض النسخ
كثرة الله اعظم ثم مرات لظهوره في العوالم اثنى عالم الجبروت وعالم الملكوت وعالم
الملك في كل عالم بحسبه ولكل ظهوره في جزيات كل عالم واخره له عالمنا فيه له والله جل
فدوات في اعظم الله اعظم الله اعظم الله اعظم الله اعظم الله اعظم الله اعظم الله اعظم
الله اعظم الله اعظم الله اعظم الله اعظم الله اعظم الله اعظم الله اعظم الله اعظم الله اعظم
هو الله احد اما الاكبر ثم فهو الاكبر ثم في التكيف والتوصيف والتقدير وذلك هو الله لم يزل
بالجود موصوف ولا يلفظ مطلق ولا يشخص بحسبه ولا يشبه موصوف ولا يثلول
مضحي برياح الله وكذا في معنى الله لا يحجب عن كل متوهم من غير مستور وذلك
هو الله سمعنا في قوله الله سبحانه وهو الله الذي دائرة الكمال والكمالان كلها لظهوره
في اطواره وكثرة ادواره لان الله اذكرت الرب مرات استنطق منها الكاف كما هي
عند الاكابر وسر اللوحيات وفي الحجب استنطق العيون وفي ظهور الكاف في العيون ظهر استنطق
الصناد وهو ليس بعض هو في الله اسما الوظم وفي هذه الالهيات عبرة ما بالكره للشيء له
احد الكرم وينبغي ان يشرح هذه الاحوال للذي الله لا يعجز عن فهمه فاستمع له عالم السمع
ولفظ الحاء في التذرات وعلما ان التذرات هي تلك الحقائق التي هي سمات واما وهو قوله
عليه السلام انا التذرات في التذرات فافهم ذلك اكثر للقال فان العلم نقطة كثر في
الحبال ثم اعلم ان ظهور ذلك الله اعظم الله اعظم الله اعظم الله اعظم الله اعظم الله اعظم الله اعظم
وهو انما تقوم وتحقق بغيره في الطوارى في ذلك الله اعظم الله اعظم الله اعظم الله اعظم الله اعظم
حقه في الشبهة لا مبرر في ضيق هو لك الاول استدره منه في حقيقة ذاته في حجاب

[illegible]

فانهم مضائق ابوابهم ثم يقول النور يطب الظفر الطويل الذي عليه ان راسه واذ اعيت
به على العسر ليس تنسيت وذا هو المراتلث وانكعب الادبار حين التزاكل المراتب
اسفلة واذ ادعيت به على الاموات للنشور انتشرت وذا هو الادوار اربع عنه تمام
الادبار وصوله الى التراب سبانه الخطب يكون ذلك بسم الله الحى واذ ادعيت به على
اكشف الباساء والضراء انكشفت وذا هو الاحرام من تمام الكلام ذلك بسم الله
رضي الله به جارت في كل عالم عليم طيب في كل عالم فمهم القربى الى الله سبحانه حتى لا تمنعهم
الطوبى والبرودة عدم اقبالك الى الطوبى ملكك ما سواه وما توكل ان الاعراض الممنوعة من
اللقوة والفالج والكتفاء واث له وكذا اذا رقت الطوبى التورية التي ليس الى الله سبحانه
وكثرة الاغلاط السوداء الدرقية المخطوطة بالاطوبى التورية تغفل بالحرارة التورية وتوكل منه
الاعراض الكارة عند الرسام والمجنون واث له فانهم ضرب الشراذيل في وقت الشرح والبياض
على الحقيقة فيم ربح الدرجات التدرج وذاك انهم علموا تصليق البنية وتنفذها كمنونة
فيصد التورية في الوطخ ثم انهم لم ينجسوا وحيلا لم يجهلوا الكرم اجمال هو الحال
في بعض المعانيات الا انه حديث ما يطبق يراد نور الحال الى ظهور الوجه للغير فالحال هو نفس الوجه
والجليل هو ظهوره لغيره فيضى ووجه سواه الوجه سراندات والنور الاباب والامر في واث
هو فيها فيقف خبراته فيكون لاربعة عشر واما حال عظام الوجه لاربعة عشر وعده لفظ الوجه لاربعة
عشر الا ان سر الوصة لما طرقت في الحنفية فيها لكثرة فليات هذا الالوان صفة ما هو
ثم ان في خوض المعبود وحباله محبة وهو ملائكة الى الذين يمسحون الدم كذا في
فلا استكبرت لم كفت من الى الذين او ملائكة اللطائف وهذه الآتية لاول ثمانية ذلك
العلم عظم انما بانه اول ظهور انما في لحوار شئوناته اكرم الوجوه واعز الوجوه الذي
عنت له الوجوه وخضعت له القاب خضعت له الاصوات وحلت له

القلوب من مخافتك اذ انك لا ادر اكرم من كل شيء فالوجه النبوي اكرم كل
 وجه وهو من كل مرتبة بحسب ما انظر الله له وسمائه وصفاته كالحال عليه السلام ليس
 الله وسمائه وصفاته فالوجه كله له فذلك لا وجه واحد ولما ان سمائه نبي كل شيء
 بكل شيء ورجب كل شيء بكل شيء ذلك الوجه من حيث عنت بها لا غيره تعالى وجهه
 تعالى ذلك من حيث انت به نفس الله ومن كلام كتمان في القدر خير من الظاهر في المظهر
 وحش عير ولا ير لجل وجهه في الموضع اي الجهات تعرف الاشياء في
 والرقاب ربط الامم كقوتها في اللطف والخلط والاصوات هي الافعال الصادرة بها
 الروابط والشمول للاحقه والقلوب اى القابض ان بنه والذوات اللصية فقلت انما
 في الاول وقونها ببابها شئنة وفي الثانية وقونها بباب شئنة لارادة وفي الثالثة
 وقونها ببقية ببابها وفي الرابع وقونها ببقية ببابها كلهم صارون الى ما حكموا له وروى
 انك امرك قال سيبويه عم الله وفيه انك بكونك ببابك ولذا الفقهاء يربك
 فانهم يقولون انك التي بها تمسك السماء ان تقع على الارض الا بما ذكرناك وتمسك
 السموات والارض ان تدولا ولانك لما ان اسلكهما من احد من بعدك
 القوتهم ظهر من قوتهم انك سبب في جلال وجهه لانه ذواته ولانه وجهه لالذات
 والوجه ليس فيها قوة والقوة حاشي بل الذات عين القوة والقوة وكذلك الوجه ذواتها
 المراد بها القوة الظاهرة والقوة المستعنة بالمعقد والذات الكائنة في العوالم كلها ما سوى عالم
 الوجه الا ان الابدال هو الملائكة العالين اذ ليس في الوجه كثرة وقوة في عوالم والى فن
 انه حجاب الكوثرين ففي عالم العالين ما فلكه وعناصره ومواسمه فانهم والاسماء
 من المقيولات والارض من القابليات في كل عالم بحسب هذا العالم كسبها والارض
 بهذه الاسماء والارض العلوية وركبها من الزوال لمدادها بالمدد البعير الجبارى انى

فمن تحت الارض الى السماء والارض والسموات والارض والسموات
ابن في الليل من خلق جبريل وادنى اوتى الارض تنخر الوسيط الارض
الارض وفي ذلك خلق الارض والارض والارض والارض والارض والارض
فانه على كل شيء قدير ذلك الكلام في سماء البتوة والارض والارض والارض والارض والارض والارض
فانهم وعشيتك التي ذان لها العالمون وبكلماتك التي خلقت بها السموات
والارض والسموات المتفرقة والقوة المتفرقة في اللسان المتفرق في الوجه وهذه المشية هي في الارض
سماوات هذه وذكره لك شيئا قبل الملة كورين نجوم الكنا ودرجات متصلة اقلها اربعة
والا الميمية على كل من اربعة اوتى الارض المتفرقة انما حصلت من هذه المشية كلفنا تفرقت عليها
سبب في طول الكلام ذكره فان رجب الدين ويحيى ويحيى العالمون في كل عالم الدلف الدلف
والقوة المتفرقة في المشية في الوجه الثالث وهو كلفنا في الارض والارض والارض والارض
تلقها اربعة على كل من اربعة اوتى الارض المتفرقة في اللسان المتفرق في الوجه وهذه المشية هي في الارض
اقلها اربعة في كل من اربعة اوتى الارض المتفرقة في اللسان المتفرق في الوجه وهذه المشية هي في الارض
والارض في العموم انما ذكرنا وعجبتك التي صنعت بها العجايب خلقت
بها الظلة وجعلتها ليلا وجعلت الليل سكونا وخلقت
بها النور وجعلتها نهارا وجعلت النهار سكونا ومبصر
وخلقت بها الشمس وجعلت الشمس ضياء وخلقت بها
القمر وجعلت القمر نور واما الحكمة هو الولاية انما هو النور في كل ذي
حق حقه لا راد له ولا راد له في قوله تعالى ومن نوبت الحكمة فقد لا خير اكبر او كبر
العام انما بالفتنة في القوة الكاطبة ليرتضى العجايب والنواب في الاحوال
التي في تصرفات العالم وبناته واحواله فلا يباين في المحض ذكر شدة في تلك العجايب في ذكرها

رت ١٢٠٠ ثانياً شرح الطيعة قوله عليه السلام ولو علمتكم ما في بين ايام ونوح من عجايب
 رصطنتها لا وهذه العبارة كثيرة لا مانع انطبة ولذا انبجج باب لا انكبة التي هي
 الولاية وهي لواحد والظلمة انية النور وما فيه خلقها الكسبيته بهم الحكيم
 تهي للنور وانجته ما له واحكاماً لا حرمه وانما انما لا ينفقه لانه ثم جعلها للبدن لا لغيره
 للظلمة لانهم الولاية للاربعه وذراروه صرح في قوله ان الظلمة عتية وان لوانهم انما
 لا تتعلق بها جبر سوى جبر المكنونات وكذا في القول في النور وجبر لها رادوا في انفسهم
 وخلقت بها الكواكب هي الكسب المكنية القوية في المركب انما طلة للكسب
 لاية المتعلقه بغيره عالم كسفي وتلك الكسب هي الطوار وهم الحكيم وجبر القول ان
 الكواكب قوس الافلاك في كل عالم الافلاك عالم وكما طور حجب وجعلتها
 مخصوصاً بمرتبة لقبولها النور في ثمرتها الكواكب الافلاك مستقبلة فاصلاً بثمرتها كثر
 ما لها وبها ومنها واليهما منها شمس واليهما تروا الثوابت في الكسوف ان طوارها جبر
 انما لا وجودها ومبرجها رثن عشر في عالم الكسب الاول مبرجها رثن عشر في عالم الكسب
 انما في عالم الكسب انما هي الائمة الكسب في عليم السلام وفي عالم الكسب
 من المبرج الموقوفة المنقبة الى ان تية والاراسية والوايتية والانية وفي النارية
 واللية وفي ثمرتها رثن الكسب في الافلاك النجية حب الطبا عنها فيها
 الدالان طنور في اسما الدنيا فلان قمر لانا لفرن في ذلك الكسب
 الكسب في قمر ثمرتها اسما الكواكب كاترين الما بها في الدالان في طنور في ثمرتها
 انما في كوة النارية الكسب التي منها المبرج في السوا في ثمرتها
 تاتير في ما الدنيا في السوا المبرج في الدون في المتصا عشرة في الجوماتية للكسب في

[illegible]

له كمن يتلف طوعها وعوزها حسب رتبها في البروج جعلت ان الشمس للزمره للسطح تلك البروج دون
منه ان النهار تلك البروج ليس سطح معدل النهار وانما هو مقطع له نقطتين وتقسيم ان لم يتبين معدل النهار
فيختلف احوال النجوم حسب رتبها وعزها اليه فافهم ذلك جريان حكم الولادة في الدنيا الدار بة عشر جعلت
لها طالع ومجانى لكل كوكبه سبعين الفلك بحروته بالكلية والظن من معلومه ان
حيث ما طلب من الله سبحانه آية يكون له حقه وحقيقة اليه وحلته شواربه ولفاوت مراتب مولده والانه
ولذلك المطلع لعدد الميولات حسب ثبوته للامكان انما هو ذلك الجابر في خصوصيات تلك الاماكن
والجابر وانما ذلك الكوكب لم يلد ابدا فالسنة التي تراه الا اقول تولد مجلد وهو انما هو كوكب لم يلد ابدا
المؤمنين عليه السلام في اقفاة سنة وشهورتها وميولاتها مما تفرغ على الولادة الملائكة القادرين
عنه امره عليه السلام تلك الكوكب من رطل معدن بحر ونه في بحر ربه ان الشمس فيها بحر واحد وهو سطح البر
وح واما بقية الله ان تلك خطا مداراتها البروتية التي هي في كل قوس الليل وقوس النهار تحسب حركاتها في
البروج واما بقية الكوكب بين السبعة وليس مجاز في مختلف حركاتهم العرض والارتفاع والسر والبطء
بعضها ببعض في شفرته وفي فصل ان غاية العبد ثم اقرب في تضييق السفر حبه الله ان يطبق
واة الدوائر التي ليست بهذه المنتهى فكل دائرة الشمس وتعد اني ركبها كركن فيها حركتها فاذا
اتوا بها في مغربها ينزلون عند النور فيقربوا حدة تحت عرش ربها ان ان اوان طلوعها
فيستدبرتهم من كسبه حلة النور فيا نهم التمدد او بما يريد الله سبحانه فيهم فيستبدون هذا فخط
نظرهم من مشرقهم من مغربهم فيا نهم التمدد او البضا بما يريد الله عز وجل فيكون حلة
النور فمنها ما يكون حلة من نور العرش ومنها ما يكون من نور الكسبه على اختلاف مراتبها
او بطول الكسبه من ذلك الكوكب والارانب وتلك الاقفاة است واما ذلك المطلق ليس كوكبا لم يلد

[illegible]

ما انزل الله في ذلك من يوم الاثنين دقت العرش في شهر رمضان في ليلة الاثنين
 في بيت النور والمقدور والكرام في اول الشهر المذكور في ليلة الاثنين في
 انزلت في القعدة بعد الزوال في بيت الدلف القم حين كانت السماء الباء
 والته من وداستهم في حيط السماء سما والدرادة ان اعد لها اي البرزخ
 بين السماء والارض وهو المجرى بين الدرب بين الكاف والنون والماز
 اربعة عشر منزلة نورانية نور الدرخ فادبعة عشر منزلة تحت الدرخ
 وحسن التقدير جبر الطلقة بسبب ظهور انوارانية فلو لم تألم تظهر وروى
 بعد المنزل الطلقة نية هو جبر العلوي فذاته الذر يتعلق به العرض اذ لا بد
 الذات ثانيا وبالعرض جبر تحققت اظهارا ثانيا فذاته ايضا من حسي التقدير
 برزخ الوانغ الثاني من حسي التقدير جبر انوارانية اربعة عشر منزلة
 كمال الكمال فان الكمال يتحقق بالسبعة وهي لها ثمانية وهو نورانية فذاته
 سبع من المنزلة والقول ان العلم اذ كل الطلقة نية ليعطى بق الجودان ولذا يكون
 له حجة على الله سبحانه وهي حجب التقدير جعلها مرتبة الطبائع ليعطى بها
 كل ذي حق حقه في الارادة الطعوم والارادة والدارك وجود التزكية وبعدها
 واما ما يتفرع عن سلاسل الطبائع في العلويات وهذه جبر الكوكب والارادة
 فذكر في المنزلة مع الصورة الذاتية في كل التوحيد فان العلم جبر الكوكب
 الكفوا والمنزل جهنم تدبر القور لا تنظم كيونونه ومثله جبر المنزلة
 في كل مقام على العدد الذي في كل المقام ففر الا فذلك الظاهرة الجسمية وبعده
 عشرة في الا فذلك الباطنة المرادانية كذا في الا فذلك الذاتانية الجبرية
 سبعة ورواية من عقولنا جسمه وافر مفاد البرازمة سبعة وشدن وشدن مائة

[illegible]

بهم الظاهر قائم بمجردهم و هو سبب المحرر و يتعلق انما يرجع اليهم لادوات الكواكب الظاهرة في الهواء
 المتمايزين كانت من جملة كسب الظاهر لكثرة التقدير على احوالها سواء سميت بالاسماء
 و كذلك القول في الكواكب المعنوية و قوامها بحسب الظاهر انما يرجع الى الساطع لا النهاية
 لانهما انما لا فلك كل الظاهر لا الحيز و احوالها و درجاتها و بعينها من حيث هو
 احد سببها من لا يتبين من بعد لا يتبين من ملكه لا يتبين من قدرته لا يتبين من مظهره
 لا يتبين من الاسماء من سببها و سببها من لا يسبقونه البقول و هم باثر
 يعلمون و اظن قدره في بعض الاخبار ما معناه ان ملكا من الملكة موكل بحسب
 عدد الكواكب و ملكا من الملكة موكل بحسب ما قبله في روزن السموات
 و الارض الله ان الاسماء تختلف حسب الشئ و عدد من فاضهم و دبري تتماثلها
 فلا يسر افا حستند بغيرها لا تتسمي به جملتها كوكب تدبر اصابه
 ثمانية في ذاته و في تأثيره مثلا و ير الشمس في ذاتها بان جعلها في كينونتها
 طبقات طيف من صفاء الماد و لا يخرج من نور الله و جعل الطبقة الظاهرة
 من نور الله و قوله ذلك لما تعلق الفصوص من العرش و لا لا ان باطنها
 من صفاء الماء المزمع في سائر المنطقة فلك الكبرياء و لا وضع الوضع الحكم
 كما في الاسماء اللغوية لفظ الشمس و جعلها من المكنون التي عرفت لئلا يتركب
 اللفظ انما انتهى من حراف العرش طاهر و با آت نيث الى الله و مستمدة من برد
 و الكبرياء من ريش اولاده و اعطاهم حشر لقول ان الشمس و لا العرش من الله
 و لا يتركب من ريش اولاده و الله الله الله تعالى جبر طاهره من صفاء الماء و قوله
 ذلك لما تعلق احكام النور و البينونة من الكبرياء و لا لا ان في باطنه

[illegible]

اللهم الرحمن الرحيم الى ان قال في الله الالف الله على خلقه من
 النعيم لولايتنا واللام الزام خلقه ولادتنا والهأ جوان لس خالق ولادتنا
 فافهم ونفث الله واسئلك اللهم بمجدك الذي كلمت به عبدك
 ورسولك موسى ابن عمران في بيت المقدسين فوق اخلاص
 الكريسي غمام النور فوق ثابوت الشهادة في عمود النور وفي طور سيناء
 وفي جيب حوريت في الواد المقدس في البقعة المباركة من جانب الطور الال
 نبي من الشجرة لما ذكرنا في انشاء الدعاء عند ذكر حكمته سبحانه التي هي ركن
 اسمه الحكيم ما يتعلق بهذا الاسم المبارك من القوايل الخلقية والدوات
 الكونية واللامكانية النورية في مقامات قوس النزولي والصعودي فلي وصل
 مقام التوبة البالغ والاقبال الكامل بعد الغيبة كثر لفظ اسئول ليكون ذلك
 ومطابقا على المعنى في الامر الواقعي ويات انشاء الله بيان المحمد الذي
 به كلم موسى الكلام القائل مثله فيه بنفسه من حيث كان مكن نفث اللام
 وبما المشتمل على كان مكن بك الله لم فتكلم له به وذلك الكلام هو غيايب
 موسى عليه السلام ولذا كان الكلام هو الكلمات من الله سبحانه يعني كن
 فيكن وهو قوله عليه السلام ان الله يحب لعباده الكلام له وذلك هو قوله
 لا اله الا الله ويقال له الظم كلمة كما اشتد عندهم ان كلمة لا اله
 الا الله كلمة التوحيد لقنا الكلمة الثانية عند ظهور الاولى فهو كلام وهو
 كلمة فافهم اعلم ان الكلام في يوم الخميس استمع كان يوم
 الجمعة اول الزوال والعبد صار بعد العصر في يوم الجمعة وقت قرائته
 هذا الدعاء المبارك فصارت في يوم السبت في المقدسين في مرة
 الطائفة الذين قد سهرهم الله وطهرهم غمايبا في عبودتهم تسلم لهم حكايته

المرئوتية اراولوا للالب الواقض مقام العقل المرتفع رتبة الاعمال وال
البطت وهم السجون المقدسون الذين يقولون سبح قدوس ربنا
ورب الملائكة والروح فوق حسس بفتح الهمزة كما وجد لفظ الشيخ
شمس الذي جمع الحس المضبوط في نسخ المصباح وكتا في الكفيعي كناية
وحس الكروبيبي اصواتهم والحس الحس الصوت الحقيق يعني
ذلك الكلام كان اعلم من حس الكروبيبي واعظم من ان تناديه
مداركهم وقواهم وشخصهم في جميع شئوننا لهم والطوارهم وبرايا الكروبيبي
هم الملائكة المقدسون كجبرئيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل والكر
وبيون الذين هم قوم من شيعته ال محمد عليهم السلام خلف العرش يحيى باقى
انت الله تعالى عن جميع غمته وهم اسماى الذين سميت غمته به
لست بالانما نعم الله في اجوافها كانت تظهر بيني وبينه اسئل القابو
عن على عليه السلام كانت فيه روح هفافة من الغمته ولها وجه كوجه الملك
وعن الباقر عليه السلام ان هذا الثابت هو الذي انزل الله تعالى
عليهم موسى فوضعه فيه فالقته في البحر فلما حضت موسى عليه السلام
الوفات وضع فيه اللواح ودرجته وما كان عنده من انوار النبوة
واودعه وصية يوشع اى بنون فلم يزل ينو كس اسئل بنبركون به
وهم في خروجه حذر استخفوا به فكانت الصبيات تلتف به فرفع الله
فعلهم وخذ احد الكتاب حمد الى ناحية كمرزيم من ناحية طور سيناء
فكانت تظهر بالنها غمته ونشبه عليه بالليل محمود من رضى لهم

وكان يدلهم على الطريق ليلًا وقال الطبيب صلى الله عليه وسلم كان المقام نظير سائر
 من حركاته ويطعن بالنيل عمود من نور يضيئ لهم هذا في الظلمة وأما
 الحقيقة فاعلم أن الثبوت وعاء العلم وحامل الدوام والحكم وهو في هذا
 المقام رتبة الفعود حيث كان المقدس رتبة العقل والفعود هو باب
 المراد ومقام ظهور الدخار أول ظهور الكلام المكنى من الكلمات بالذ
 سائر وهو المنع كمن اللسان وموقع لوجها ومخبر رزان كان على حمة
 الدخار فإذا كان موضع موسى الأول في الثبوت هو موضع موسى الثاني
 علمه وباحكته ونسبة الثبوت إلى الشهادة أما على الظاهر فله
 كان شهادته كان عنده بالنبوة فقد قالوا عليهم السلام إن مثل الصلاة
 عندنا مثل الثبوت في سائر أشيأ فلهذا يوجد عند الثبوت فهو
 دليل نبوة وسبله حكمه وإمره وعلى الباطن وعلى الأول لأنه مقام النبوة
 الشهادة من هذا ظهور الحق سبحانه من جميع الظهورات في مقام
 يكون لغير الظهور بالليكن الدعاء وعلى الثاني لأنه من دعوت
 وعصى غرة وآية نبوة والكلام على الثاني وإن أتى الأمر الأول بدلالة
 الثبوت كما في حديث المعجزة الذي ذكره ذلك الكلام كان في تحقيق
 العالم الفرق من عالم الطريقة والشيعة وأما الكلام في أن الله لا اله
 إلا الله فإني أرى أن قوله فإني أرى أن الله لا اله إلا الله فإني أرى أن الله لا اله
 وأما في الواقع الأول فهو ظهور اسم الفاعل بعد فعل الفعل وحده
 احترامه وروايتهم أنه أعلم أن المفعول به هو مقام المقدس
 في الدعاء والمفعول المطلق هو مقام الكرم واليحيى والفعل يتعلق به

بالمفعول الوارد عليه هو مقام الغائب والفعل في مقامه الذاتية أي تمام تبه
 الذاتية وهو مقام ثابت الشهادة والعمود من النار هو اسم الفاعل
 وما ذكرنا للبناء في كون الفعل اعطى اسم الفاعل لأنه الفاعل فيه لأن اسم
 هو حكمانية الفعل للمفعول عدم استقلاله لفخمين ظهور الحكمي عنه يعني الحكم
 والحكائية فانه ظاهر من المفعول للمفعول هو نفس المفعول وان كان مظهر له من
 الفاعل كلاً ولكن لما كان الظهور من الوجه الداعي وهو الدائن الكافي في له
 كتمتقضي والظهور الاول من وجهه في لف وهو الكسف بالنسبة الى
 ذلك الوجه وهو العائين في كتمتقضي كان في الظهور الثاني فناء الظهور
 الاول لفناء الفاعل عند ظهور العالي وان كان في المראה الواحدة الحكمية
 للمراتب المتحققة في ذلك الشيء الواحد فانهم الاشياء ولا تقصر على
 العبارة طور سيناء لظهور جبل بئس نامجي الله سبحانه موسى عليه السلام
 وبنينا شجرة واطور هو الخف الذي قولا عليه السلام ان
 الخف هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام فكيف واحداً الله جل
 ابراهيم خليل وعيسى روحاً ومحمد رحيماً وبنينا شجرة الولادة الطاهرة
 الثانية على سواد ذلك الجبل لاشتهائه ولا غربة وانما هي في الوسط
 نقلاً وجعلنا كمائة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس وفي قرآننا اهل بيت
 عليهم السلام ائمة وسطاً على المعاني كلها فوقع ملك الناجي جبل الشهادة والولاية
 ومنه ظهرت النبيين والمرسلين وهو قول سيدنا امير المؤمنين صلوات الله
 عليه ان صاحب اللائحة الاولانية والولاية جبل واحد شعب منها جبل كثيرة

127
منها جبل الاخراج وجبل الابتداع وجبل الولاية وجبل اللاحدية وغيرها
وكان ظهور النار الموشى عليه السلام على جبل الولاية وجبل اللاحدية
فافهم جبل حوريت وقيد حوريت هو جبل بارقي مدين خوطب
عليه موسى في خطبة مدين مدين قوم ثقب وبنو حارة تنوك مدين
المدنية اثنان بها النبر اللان واستغنى منها موسى عليه السلام للانية
ثقب مدين وهو الجبل اللان والصفات وهو ثقب ثقب حور
الابتداع كما ان مشقة ثمانية ايام عن مضر وتابوت يوسف عليه السلام
جبل اللاحدية حوريتا من ناحية طور سيناء وهذا الجبل هو جبل الولاية
ووقع الخطر اذ لا على موسى وهو جبل اللان والصفات وهو ثقب
من ثقب حور اللاحدية كما ان ثقب من ثقب حور اللاحدية فافهم
الوادى المقدس الارض المقدسة اثنان والوادى قريب
بيت المقدس وهو وادى طيب كما ذكره العيا وقيل ان موسى قبض فيه
الوادى وهو وادى الولاية المطلقة المتعلقة في الكون الثاني على
ما عندي من الاصطلاح في الارض الابتداع الثاني فافهم البقعة
المباركة من البقعة النبوة في مقام حلال العظمة من جانب الطور اللان
اي جهة وطره فان النبوة طرف الولاية ووجهها على هو الشجر
هو الحق في الرتبة الثانية واما في الرتبة الاولى العيا فاللام بالعكس
بل الولاية طرف النبوة ووجهها هناك لان النبوة بالالف والولاية
من النون فلما اقترنت الالف بالنون حدثت اللام فاستنطق منها
اسم الولا فافهم فكم من خبايا في زوايا الشجرة من شجرة المباركة

المرتبة التي لا تقهر ولا تغتصب بها ذنوبها الضميمة ولولم تفسد النار
وهي التي ظهرت تحت منها الموضع عليه السلام وهي شجرة اللآلئ
الكلمة والرحمة الواسعة والقدر الجاهل والالاء الوارعة وعن ابن
عباسي الناب شجرة عذات وقيل انها شجرة العوسج وهذه شجرة
هي الكفاف ومنعنا من لسان الله الرحمن الرحيم والنار هير اليا وشجرة
موسم النيا والكلام المشوع هو العاقب وسه يان نور الكلام في كنبوة
موسم النيا وهذا هو الاسم الا عظم كرسع في فافهم ولا تكثر المقال فان
العلم نقطة كثر في الجهد وقيل في الشجرة ونعم ما قد فان تلك ذافهم
تشاهد ما قلنا وان لم يكن فهم فتأخذ عتيا وما تهم
الا ما ذكرناه فاعتمد عليه وكن في الحمال فيد كما كانت
وفي رضى صرحت آيات بيئات مصر في الظاهر معروفة و
هنا حجة مشهورة راضها اربعون ليلة في مثلها طولها من القرض الى سوا
وعرضها من بركة الى ايلة سميت بمصر من مصر الى نوح عليه السلام وهي
اطلح الارض في تراباً ولعد ما خراباً ولا تنزل البركة فيها ما على وجه الارض في تراباً
ولا يصيرها المطر قد تغلب عليها فرعون وادعى فيها ما على بها المرتبة فكان عالي
من المستغنى ومصر وحقاقتهم ابراهيم عليه السلام وهي فتاة الغريبة
والها هير من الحكيم وطبعها طبع الماء وبها حيايات الاشياء وكوكبها القمر
في تلكه الجوز هير قد تغلب عليها من ادعى لنفسه مع الله اليا وسقطه ما طين
توله نعم ويزيد ان من على الذين استغفروا في الارض وحفظهم ائمة وعظماهم
والوارثين ومكن لهم في الارض ونرى فرعون واما ما وحنودهم ما كنوا

خاطبتين فافهم المطابقة على حجة الموافقة والتعكبات التي اليها موصى
عليه السلام التي اثباتاً لنوته واطها المحبة المعروفة المذكورة في التفسير
وكتب اليه التواريخ فلهذا نقول الكلام بذكرنا وكلنا شرح لواطى تلك الله
يات على التفصيل لعدم الاقبات وكما الاستغنى ولا حياض الى البط
في المقام ومصرهم من الوجود والآيات التبع الظاهرة فيها من الاقبات
التبع وفرعون المتقلب عليها هو الحمل الكهر الظاهر بدين كفرة وجبت
عصياناً وبني طغيانه وظلمته في كل ذرة من ذرة الوجود هو الليل في قوله
نعم والليل اذا بقى وهو مع العقل الكهر الذي خفي امره وسره نوره و
سقطه نوره ويعلموا برأيه اذا غرق الله فرعون وجنوده ومراكبي
اليوم كما يأتي لئن الله نعم ونصيرهم من الولاية والآيات التبع من اول
حرز الثلثة الظاهر كماله الشورى والظهورى فليقبض الغنان فله
فلمحيط اذان ويوم فرقت لبني اسرائيل البحر هذا في الظاهر معلوم
وذلك حين ما امر الله موسى ان يري بني اسرائيل فاعقبهم فرعون
لجنوده واراد الله سبحانه املاكهم فرقت البحر لبني اسرائيل بما في موسى قوة
الحرارة الدائمة التي كسبها نار الشجرة فافهم البحر هو الدنيا
كما قال عليه السلام الدنيا بحر عميق قد غرق فيها عالم كثير وبنو اسرائيل
منوع عليه السلام كما في الزيادة اسلام على اسرائيل الدائمة وصدق
النبي هو رسول الله صلى الله عليه وآله يقسم الدنيا كلها لهم عليهم السلام
وذلك ليكون في الرحمة عجل الله فرجهم واتيان صفة الماضي لبيان ان
الشيء كلها قد رقت وفضيت ومضيت كما قال عليه السلام حفظ القلم

بما هو كائن وفي المبحث التي صنعت بها العجايب ثمرة الاولة
 ثم واذا استقي موضع لقوم فقلنا اضر العصار الحرف ثمت منه ثمت
 عشرة عينا قد علم كل ان من ثمة لهم لان الله تعالى قسمهم اثنتي عشرة سبطا كما قال عز
 وجبر وقطفنا بهم اثنتي عشرة سبطا امما وجعل على سبط واحد امن اكابرهم من بهم
 ليدون بالحق وبه يعدلون والى حاكمنا القيون ايضا تقسمت الى اثني عشرة
 اختص من كل سبط بواحدة منها وهو قوله عز وجل ليعلم قراننا من ثمة بهم بنو اسرائيل
 بهم بنو علي السلام كما ذكرنا آتفا لكتنه في هذا المقام اعلم على تحت ذالك المقام
 من قول النبي صلى الله عليه وآله ان وعلى الواحدة الدمنة وموسى رسول الله
 صلى الله عليه وآله صاحب الولاية الكبرى والطائف حول جلال القدرة بالاصالة
 وعصا هو امير المؤمنين عليه السلام حامد الولاية المطلقة والطائف حول
 جلال القدرة بالفرعية والحجة هو موقع الولاية ومحملها ومعدنها ومهيطة لخواصها
 ومن فاطمة الصديقة عليها السلام وضرب العصار بالحج هو اقران الحاصل بالحق
 وتقاطع الشمس والقمر في الفلك الجوزهر وسبعة بيبي الطوععي والنجاس القيون
 الرافضيات هو ظهور الدمنة الاثني عشرة عليهم السلام وهم اللسباط الهداة
 فاضقت كقطائف من الدمنة بسط من تلك اللسباط وعين من تلك
 القيون ولولا اتصال عني عليه السلام بفاطمة عليها السلام لما ظهر الولاية
 وللا ترفع الخلق به فامة المتعلقة باحوال الخلق وشئونهم فظهرت وما وحده
 الدابة انما لفاطمة عليها السلام كما ان الارض لو لم تكن لم تظهر انما راسها
 وبكراتها ولولا الكلمة القائمة لم يظهر معاني الحروف البسيطة وانما راسها
 ومقتضياتها واحكامها وقد ذكرت هنا ما لم يذكره غير اشفاقا ومحبة له

لست أثل حرس الله نعم فمن لم يخرج من حدود كلتي وملا حطة الصفات وال
والقيود واللفظية اندفعت عنه كثر الشبهات وتلك القيود و
واظهارها والفجر راها العجائب التي حارت دورها الدكار والخرت
عن اوراقها الدنظار وعجزت عن تحملها الله اركف وقد ظهر لوس
عليه السلام ذرة وجزء من مائة الف جزء من رأس الشجر من بعض اوراق
تلك القيون انذاك الجبل وخرتمو صمغاً وهو من الكبر او لوالعزم واتي امرأ
اخر عن ذلك فانهم في مجوسو وعقدت ماء البحر في قلب القمر كالحما
رة وجاوزت بلقيس اسائل البحر وتمت كل تلك الحنفي عليهم
بما صبروا واورثهم مشارق الارض ومغاربها التي باركت
فيها العالمين واغرقت فرعون وجنوده وملاكه في اليم
قوله عليه السلام في الجرس متعلق بمقدار ما يمدرك الذي ظهر في الجرس
قبل هو بالعبارة في وفاء السيد ابن طوس يوم سوف اي الجرس بعد
وقال المحقق كان اخذ من المسافة هو وهو جدي حسن والمراد به هو البحر
الذي فرقه الله لني اسائل والجرس هو الجرس الذي رفعه لظهور الظاهر
وهو الجرس فعل المضارع الجامع لما سوى لما في والجهد والامر الحاضر وشرح هذا
الحمد لوردى الى التطويل ونوع الاشياء كفي لمن لم يكن من اصحاب العقول
والقبيل الغم هو الماء الغزير الذي لغمه صاحبه اي سبيغته وبسته وقلب
الشئ باطنه والمراد ان الله سبحانه وتعالى عقد ذلك الماء وجعلها اثنى عشر
قطرة كل قطرة سبط من الدسب وجعلها شبة حتى يرى كل سبط السبط الذي
في قطرته وقطرته مشهور فلا يحتاج الى ذكره وعقد ماء البحر اشارة الى مرتبة

القضا بعد القد رفاق في القضا ابراما ولابداء معه واما في الباطن فهو تنعيم
 تفصيل لما ذكرنا في قوله عليه السلام ولوم فرقت لبركة ائمة البحر المجاهد سابع
 على الوجه الثاني هو حرمته وعلى الثاني دليل كما ذكرنا هو جوار الباقوت وعلى الباطن هو ان
 الزمزمه ولانها في بينهما اذكر في مكانه موجوده واشبهه على اشبه به كما قررناه
 في كثير من مباحثنا واجوبتنا للآل وبنوا سله شديدين جازوا والبركانوا
 ستة مائة الفظير او على الثاني ويزيد به الاضا بعد القضا وعلى الباطن يخرج
 ما علقه الله سبحانه وتعالى في قوله عز وجل لو نزلوا العذاب الذين كفروا منهم عذابا
 الباقا والمحب من الدين وذاك في الحقيقة وتمام كلامنا في الحسنة عليهم ظهور
 ما هو وعده الله لهم من الشهرة والفطنة والفتح على عدوهم وظهور كلمة التوحيد
 باهلاك عدوهم المانع لظهورها وابانتها فصاروا الجردون بها بلا فطنة ولا
 خوف وهو قوله عز وجل وعد الله الذين امنوا وعملوا الصالحات ليخلفنهم
 في الارض كما خلفن الذين من قبلهم ولهم فيها ما يشاءون الذي ارتضى وليد
 لنهم من بعد خوفهم امنا ليعبدون ولان الله يكون في شئ على وجه الباطن
 والظاهر في امته موسى في هذه الامنة والكلمة هي كلمة لا اله الا الله
 ومحمد رسول الله وعلى امير المؤمنين فكلمتها مؤلفة من اثني عشر حرفا ولما
 كانت الحروف البدئية تطابق السكونية وحسب ان يكون تلك الكلمة
 العليا اي كلمة التوحيد مؤلفة وطمة من اثني عشر ذوات من الذوات
 القدسية الالهية وهو قوله عليه السلام في الدعاء ثلث سمائك وارضك
 حتى ظهر ان لا اله الا انت فانهم ومشاق الارض ومغاربها في الظاهر
 مخفية في ارضي شام بعد العاقلة وهر الارض المباركة والمقدسة التي كتب

الله لهم وارضى مفرسكنوا في شره في ارض شام وغربتها وامثاني الباطن
والنار وفي الارض على عمومها وكذلك المشرق والمغرب هو قول
النبي صلى الله عليه وآله في الرحمة صلى الله عليه وآله في القرآن الحمد لله الذي
صدقنا وعده واودتنا الارض تنوء في الحمة حيث نشاء ودوي
عن الصارق عليها صاعدا ليعرف هذه الداية في الرحمة وذلك بعد نظير
الارض من كل جرس في جرس من الارض التي بارك الله فيها
للعالمين والاراكب جميع مركب قال الجوهر المركب كوكب القوم لقوته
والمراد منها حيوت وعاف كره وفي بعض النسخ ومراكبه جميع مركب من الارض اس وغربا
تمام كرك لان انفس السقف فبوسه من الله له التجر جارة نار شجرة وفروع
اهلكه بما خطيتاته ورطوبته شهواته المفرونة بانيات الباردة اليابسة وهو
قوله عز وجل مما خطيتاهم اغرقونا واخلوا ناراعه لظهير الظاهر واليم هو البحر
وباسمك العظيم الاعظم الاعلى الاكبرم وقد تقدم منه
من ان الاسم العظيم هو القل والاعظم هو اسم الله هو الاسم الله
والدجل هو هو والاكبرم هو من غير شياخ ووجه التكرار اثبات الصلوات
الظهور في العالمين عالم اجهل وعالم التفصيل عالم النطق وعالم التركيب وعالم
الوحدة وعالم الكثرة ومحمدك الذي تحالت به لموسى كليمك عليه
السلام في طور سيناء وقد سبق منه الله ان النجلى لسين ذوات الله سبحانه
وانما هو باسمه وحده وذلك الاسم هو مرتبي موسى ووجه استداده من ربه
كما قال ام المؤمنين عليا السلام بل تحلى لها بها وبها امتنع منها وقال مولاهم
الكاظم عليه السلام ليس بنبي وبني خلفه جي غير خلفه احبب غير حار محب

واستمر بغير منتهى وتخرج هذا المطلب في فيما بعد انت الله ولولا الدثرة
ووجه الذكر ارموان ما ذكره سابقا كان يتفق بموت خاصة وهذا ما هو مشكوك
ببنو وبني سيرة الانبياء وفي الاول كان عليه السلام طوطا من حيث الانفراد و
الوحدة ومنها دخل مع سيرة الانبياء وانما ذكره موسى عليه السلام في هذا الدعاء
لن توضيحت انت الله في آخرنا حتى وقد سبق في اول الكلام وللا غير عليه الذوق فظنه
بالغة زانية ولا براهيه خليلك عليه السلام من قبل في
مسجد الخيف والخليل كما عن النبي صلى الله عليه وآله استحق من الخلقة
انتهى الفقر فان الفقر الى الله سبحانه قد خلل في كل مرارة وقواه وشعره لمحب
ملاكمه فلا التفت الى غيره نعم انما يظهر ذلك في قصة المتخفق المشهور
وابن الملائكة اليه وقوله له هل لك حاجة انت وقوله لهم انكم فلا فتم
تمحق في الفقر والعبودية بلغ رتبة الاصفاء وظهرت فيه الامانة واما
مستحق من الخلقة بمعنى المحبة فقد خللت محبة الله سبحانه في ظاهره وباطنه وشعره
علانية لمحب لم يبق محل الذكر الغير وبذلك شانه اويل حواجر عليه ونائب
الحب وهو لغري من اعظم المقامات واحل المراتب والديار هذه العجالة
منه ما يقتضي هذا المقام من الكلام وبما الخلقة هذه الصفة تنفي تفوقه على كل الا
نيا لانها فرسية مما اختص به نبينا محمد صلى الله عليه وآله وهو العبودية والمحبة غاية
الفقر فتم وسجد الخيف بمعنى مشهور ولا شق صفيلك عليه
السلام في بوشيع رقة الشهادة لخطبة ابنه المعجزة
المنشأ من تحت وذكر انها شمرها عما ملك اسمه اليه لك فتأله
استحق عليه السلام ان تغادوا وتنس ففعل اليه لك ذلك ومرتقى

بقيتها ليكون معناه مأخوذ من قولك شئت الناقة اذا رمت بيها
ولجوز ان يكون المعنى مأخوذ من شبع وهو الاصح والاعوان لتبهم
على مفرها اذ كانت منه قوله نعم في شبع الاول اي اصحى لهم ورقه
لغيرهم باب من المملة والياء المفردة ومعناه ان اسحق كانت عليها
نقاي له الوالك ولما جاء على البر سبعين الكلبان فسبب ذلك
سبع سبع وذكر المجزأه نقله عن التوراتية عند قصة سبع انه وقع مجاعة
في الارض فذهب اسحق عليه السلام الى مالك ملك فلسطين فقرأ
له التوراة واتخذ راعي مراعين لكن الارض التي اقول لك واقم عليها
فاكون مفك وباركلاف في لك اعطى جميع هذا الارض لنسلك دائم
القسم الذي وعدته لابراهيم واكثر نسلك كنجوم السما واعطى خف لك
جميع هذه السبلان وشارك نسلك جميع شعوب الارض وساق الكلام
الى ان الله عليه السلام ذهب الى وادي جرارة وحفر هناك ابارا كثيرة
الى ان انتهى الى ابراهيم وسبع وخاصة اصحاب مالك فصار لهم ووقع لهم
الحلف بينهم وسمر القرية يسبع الى يومنا هذا انتهى ثم قال له فظهر
ان اشبع بالمعجزة الصغرى اعلم ان شعب جمع شيعه حتى يتفقه من ان
الاشبهاء لقوله عز وجل وانه في شعب الاولين والثاني هو بنو الما الذي هو
العلم والنبوة والانباء اكثرهم من خبره اعل وكلمهم من شيعه محمد وعلى
عليهما السلام وكلمهم بنو امي بنو النبو والعلم ولما كان اسحق اباهم
واصلهم وكلمهم اليه بنوهم ولما كان هو عليه السلام صاحب
ملك البر ولما كان ذلك من كرامته الله سبحانه للاسحق عليه السلام وبركة

منه سبحانه في ذرئته ظهر لك والدن والدولد من تجليه سبحانه له الكريم
الاعظم في عيني النوة التي كان حاملها وقد قال النبي صلى الله عليه وآله على مني
كاتبين اسمه ثلث بناء على ان المشبه عن المشبه فيكون المعنى على امتزاج
نبي اسرائيل لدن الحق كلهم كانوا الله صلى الله عليه وآله وابن النبي اسرائيل هم
على الامة ثبت انهم عليهم السلام شيعه فهم الشيع والاصحاب وقد اخذ
وامن معدن العلم والنوة والمكفي بالنبي وصحى عليه السلام كان اصل
تلك العلوم والنوة تحت الظاهر المشبه الحفي فصح تسميته هذه التسمية
واذا جعلنا المراد مني الدن والدن فواضح لانه صاحب الشرح هو
باطن حقيقة ومجاز على المعاني كلها وليعقوب نبيك عليه السلام في
بليت ايل وهو اسم من اسماءه سبحانه فخر ايل بن عبد الله وميكائيل بن عبد الله
وبالجملة هذه الكلمات الثلاث اي ال وائل واسئل من اسم الله سبحانه وقد تفتت
عليه كلمات اهل الجفر ولغير ذلك ايضا من تلوحات الاضواء والدن والدن
المراد منها بيت الله وهو بيت المقدس وفي التوراة ان اسحق
عليه السلام امر يعقوب عليه السلام ان ينطلق الى ما بين سورتيه ونزوح
من بنات خاله فخرج يعقوب عليه السلام من سر سبع ماضيا الى احران حران
وانى الى موضع وبات هناك فاخذه حجرة من حجارة ذلك الموضع ووضعها
تحت رءوسهم هناك فتطرق في الحلم سمي قائما على الارض ورأسه يصل الى السماء
وملاكته الله يصعدون ويهبطون فيه والرب كان نابتا على رأسه السلام
وقال ان الرب اله ابراهيم وآله استحي في الارض التي انت عليها وقد اعطىها
لك وللنساء وتكون لك منذ مل الارض وتسلع المشقة والفقر وتكبر

كتب ونزولك جميع قبائل الدرقى وحفظك حيثما الطفت واعدت الى اهل هذه
الدرقى ولا اهلكك حتى تعمل جميع ما قلته فاستيقظ لعقوب عليه السلام من نومه
فقال ان الرتبة في هذا المكان واذا لم اعلم وقا ما اخوف هذا الموضع ما هذا الذي
سبب وبار السما وقام لعقوب عليه السلام بالغداة واخذ الحجر الذي كان
نومته واقامه وسكب عليه السلام ذهابا ورعى رسم المدينة بنيت اسفل
الى اول كانت تدعى فررا وقوله والرتبة كانتا على راسي السلام يرا
به ظاهرا والرتبة كانت على راسي السلام وهو المنذر اليه في مدعى لعقوب
عليه السلام حين نظر ذراته وقوله علم عليه السلام ان الرتبة في هذا المكان
الحاير يدعيان حسن المكان حتى توجه اليه التفات الرتبة حاسن واختار
من غيره من البقاع كما في الحديث القدسي ان عند القلوب الملكة وفي
الحديث الله عند ظن كل امرء وامثالها اعلم ان ابراهيم انما سمي بذلك
لانه برزهم في محبة الله سبحانه والحق سببه لانه سجد وضجعه عند حلال عظيمة
وظهور كبريائه وكذا اليك اختيار لابراهيم الحلة واخفى اسخى عليه السلام
بالصفوة اذ كل كثر تدل القدر والمحمد له في حب عظيمة الله وقدرته زاد صفاته
وسبلغ درجة المصطفى ولعقوب عليه السلام لانه كان مصداق قوله تعالى
وجعلها كلمة باقية في عقبه وهو الذي خلق الله والاد والكتب والانبيا نبي الله
كلهم كانوا من ذرية ونسبه فانهم فكان وصفه هو النوة اثنان لوفائه
سجدة بالعهود واوفيت كلوا هليم عليه السلام بميثاقه
قل في هذا ما واثقه سبحانه من البشارة بالحق ومن وراء اسخى لعقوب
وعن البشارة عليه السلام ان هذه البشارة كانت باسمي عليه السلام من

من ما جره وذلك لأظهر السلطنة الكبرى والرياسة العظمى عليه السلام
ولتحديد إيراد الثاني اللامته واليه الدلالة بقوله نعم وجعلها كلمة ثابتة
في عقبه ولا يستحق مجافك وذلك أن الله عز وجل عاهد استحقاق
للتبجي الغنمة من سنة أو حلف أن يجعل البركة والنوّة في أولاده كما في حديث
رواه وليعقوب عليه السلام بشهادتك قبل أن يعقوب عليه
السلام لما احتقر جميع ولده وإراد أن يخرجهم بما أنى من الحوادث وبما بهم
من الشقاق الله نعم ليعلمهم ذلك فأن ذلك النبي القائم في آخر الزمان
عليه السلام وإن أعطيت ورحمة الشهادة وتحيد أن يكون معناه وأثبت
شهادتك وإخبارك آياه أن ولده يوسف حفر في الأرض كما
أخبر سبحانه وشهد يعقوب بهذه اللامته أن يوسف الذي هو الحسين عليه السلام
في عنده وللحسين الذي قتلوا في سبب الله الآتية وللاستبصار من رجوع ودولة
وسلطنة للانتقام أعداء الله وقائمه وممثلة ملكه وسلطته إلى حسين البشارة
وهو قوله نعم في الباطن وكذلك مكنى يوسف في الأرض بنبوءتها حيث
نزلت لفضيلة من نزل ولا يرفع آخر المحن وعموم الأرض ما تحقق
الدفعية عليه السلام فإن يوسف النبي عليه السلام ما ملك الأرض من خاصته
وإن يوسف هو القائم بحل الله فرضه بها قال عز وجل قال احصيني على أخزائي
الأرض التي حفظ عليهم والما في كل ما مرادة وللمؤمنين بوعده
وهو الذي وعدهم بقوله عز وجل وعد الله المؤمنين الذين آمنوا منكم
وعملوا الصالحات ليسخلفنهم في الأرض كما سخلف آل نبي من قبلهم وللمؤمنين
لهم دينهم الذي ارتضى وليبدلهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا شيء يكون

في شيا والمؤمنون هم الذين على عليهم السلام ميرهم العلم وكان بذلك امير المؤمنين
وهم الائمة عليهم السلام كما قال عز وجل ونريد ان نمن على الذين اسطغفوا في الدين
ونرى فرعون واماك وجنودهما ما كانوا خاطئين ويدخل سائر من محض الاتكال محض
فهم بالهتفة كما قال عز وجل ألم غلب الردم في ادنى الدين وهم من بعد عليهم السلام
في لضع سناني لله الذي من قدر ومن بعد ويؤيد لفرج المؤمنين لغير الله يفر
من ان يكون هو الغر المحكك وعد الله حق انما قال سبحانه لضع سناني فانه غيبة القائم
عليه السلام كانت مكتوبة في التورج المحفوظ في الصفحة الثالثة سبع سناني لكنها لم تكن
محتومة وهو قوله عز وجل والله الامر من قدر ومن بعد وقد روى هذا لضع سناني
عليه السلام وللدعوى باسمائك فاحسبت ان رة قوله ثم ادعوني
استجب لكم فاش رعية السلام ان محض الدعى لا يكفي بل له شرط لابد منه وهو
تدعوه سبحانه باسماء التي امر الله ان تدعوه بها كما قال سبحانه والله الاسما الخ
فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في اسمائه وقال عز وجل في حق المحدثين ان
الاسماء مستنوية انتم وآباؤكم ما انزل الله بها من سلطان وقال عليه السلام
في الزيارة الى معرة القبرة سبع باسماء جميع خلقه وقال مولانا الصادق عليه
السلام نحن الاسماء التي امركم الله ان تدعوه بها وفي زيارة امير المؤمنين
عليه السلام على اسم الله الرقي ونور وجهه المفضل استجب للدعاء اذا دعى
سبحانه باسمائه الله ان هذا الدعوة على قسمي قولي وكنيتي في القولي اذا طاب
الكنيتي استجب وان خالف فالدعوتة سبولى الكنيتة باسمائه نعم للدعوى
وان فرضي الله باسمائه قال في اجابته عدم اجابته واذا خل احد الدعاء
عن الاسم فلد استجب اذ لا لصعد الدعى اذا لم يقع على الباب وسواه

كيفية المفارقة ام لا وشرح هذه الاحوال تفصيلاً في المقادير ليس لي
الان ذالك الاقدار ومحمد كذا الذي ظهر لموسى بن عمران
عليه السلام على قبة الزمان فيه قرائن الزمان بالزمان
المعجزة وقد تكرر ذكر هذه القبة في التوراة والعقل اختلفوا في ثقلها فقبل ان
هي القبة التي بناها موسى وعارون في ارضهم بقاها بعد آلامهم وقيل
ان المراد بها بيت المقدس وقيل انها الفلك الاعظم محمد والجنات وهو
المحيط بالزمان والزمانيات وانما سميت به بيت المقدس نسبة فيها وعظم
محلها وقيل المراد بها بيوت الانبياء عليهم السلام وقيل انها هير الشاهد
قد شئت شيخي واستدري اطل الله بقائه وجعلني قد اعلمتها فقال هي قبة
بصلي في حوض صاحب الجنة الفاسفة وقد كان في زمان نوح عليه السلام ولما
سمع ان نوحاً دعى على قومه واراد اهلاكهم بالفرق بين قبة محفة على المدينة التي
هو فيها ورصدت بالفراريم وكما الله سبحانه وجعلها بحيث يدخل فيها البوا
وضياء الشمس ولا يدخل فيها الماء وبذلك الحجز اهل تلك المدينة عن الفرق
ولكن الله سبحانه اخفاه عن اعيان الخلق وازهارهم ولا تطلع عليها الا الانبياء
والمرسلون والصفوة المنتجبون فاذا خرج سيدنا القائم عليه السلام اظهر
تلك المدينة وراى كل احد وتلك القبة تسمى قبة الزمان اذ لم يبق في الزمان
قبة لم تفرق سواء ولانها مستمرة مع الزمان الى ظهور صاحب الزمان عجيب
الله فرجه وقد ظهر لموسى بن عمران عليه السلام على تلك القبة ظهورات
تلك الدسما التي بها الخاء الله سبحانه بين الفرق واختصاص موسى عليه
السلام بظهور تلك الدسما على تلك القبة لكل مناسبتها معه عليه السلام

في الطبقة والمزاج وظهور الانرافة في تلك الدسما فالقلب عليها الحرارة
والبوسة وفيها يعني الدسما الرطبة بالحفظ تلك الحرارة والبوسة وجعلها
صالحا لطبايع اهل المدينة ومصلحة لنظام معاشهم ومعادهم وموسى عليه السلام
قد ظهر بالحرارة الغريزية فصار يحمل تلك الدسما المتجربة على تلك القبة له
دون غيره لانه عليه السلام من حملة العرش وهو الحامل لركن الدنيا ان نوح حامل
ركن الماء وابراهيم عليه السلام حامل ركن التراب وعيسى عليه السلام حامل
ركن الهواء فكان عيسى عليه السلام بذلك روحا وابراهيم عليه السلام خلقا
من القوت ونوح عليه السلام نوعا لشدة التوح والنجاة وكرمه عبد الخالق و
موسى عليه السلام كلميا فافهموا شأنا من شأنها بالبراء المبررة ومعنا
انها قبة كان ينقذ فيها موسى وهرون عليهما السلام فدخلها ابنا هرون وهما
سكرانان في رأت نارا فاحترقتهما فخاف سكر اسرائيل من ذلك فعملوا
قبة وعلقوا في ذلك جلاجل من ذهب وورقا من ذهب وعلقوا منها
سلسلة من داخل الجحان الى خارج فمن دخل ذلك المكان لم يمسك
الجنة فان اصابه شيء تحركت تلك الجلاجل والبرقان فخره بالهيئة و
ذكر صاحب الخبر ان قصة البرقان والجلاجل مذكورة في توراتهم
الآن وقصتها ان الله تعالى اوحى الى موسى ان يضع قبة لهرون ويضع
في اسفلها باسطة من البرقان والجلاجل فيكون رمانة من ذهب ولعبه
على جلاجل من ذهب وليس لهرون عند خدمته بيت المقدس فيسمع صوته
اذا دخل واذا خرج وان تنجذ لني اسر اسرائيل القصة من كتاب ومنطلق

ان موسى هو الذي اوحى الى
نوح في غيبت جبرائيل الى ابراهيم

الكريمة والمجدوان على هذه كلها نارون وسبيل لم يكونوا الله احداً وان
وضع لهم شابين من كنان لم يبقوا بها غيرة احداً هم فيكون شته دائماً
اللايد لها راون ولست من بعده هذا يتفق لفظ العبارة علم
ما في الله فيما لا يزال وهذا هو الصلوة والنون اليه الجاري تحت
العرش وقته هو العرش وهو المحط به وما ظهر على هذا العرش من عبد الله هو
اسم الرحمن المعطر للذي حق حقه وان يق الى مخلوق رزقه وهو اسم
الكل الجامع للاسم كلها من الاسماء الحسنه المبارك الله وصار
ملك القبة بما فيها من الاسماء والاسماء والعلوم من علم الكيفية
ومصدر التداء وعلى الاشياء وغيرها في المراتب والاحوال مستخرة
ومملوكة تصرف فيها كيف يشاء فالزمان هو الماء والقبلة هو العرش
كان حاوية له قدر ان تخلق الله السموات والارض وهو قوله تعالى
وكان عرش على الماء وقال روى عن امير المؤمنين عليه السلام
انه سئل كم بقى العرش على الماء قبل خلق السموات والارض فقال
قال عليه السلام الحسن ان تحت في علي عليه السلام اخاف ان لا
تحت في علي عليه السلام لوحت خردل حتر ملا الفضا وسد ما بين
الارض والسموات لو عمرت وكلفت منع صفاء ان تنقل حبة حبة من
المنق والموز حتى تنفذ لكان ذلك اقل من جزء مائة الف جزء من
راس شعير ما بقى العرش على الماء قبل خلق السموات والارض وسبيل
استغفر الله عن التحدث بالقليل واول السموات سموات العرش

والارضون

والله رضى النفس فكان صاحب القبة قبلها لهذا المقدار بل ربما عظم
والله سبحانه اعلم وهذا القبة والزمان شيز لان من عالم لكن لا على ما هو المعروف
من معنى التنزل حتى انزلت الى هذا العالم العظيم العظيم الحياتي
اي محد الحيات وكلها صاحبها في الطوار العوالم الالف الالف مد الى والد
لها تارة له هو الحقيقة وفي قبة الزمان ولها وجه اخر نكرها خوفاً للتطويع وصفها
عن اصحاب القول والقياس اما الزمان فهو العلم اما علم الحجة او علم الولادة على
لغات الزمان في طوره ولونه وصفاته ولها قبة ودرجته وقدره وله قبة تلك
عن النبي صلى الله عليه وآله على ما رواه الكليني وغيره في حديث رافعيه الثاني
اني بها خبر رجل من الحجة فكل رسول الله صلى الله عليه وآله واحد منهما وخلق الله
فخلق فكل تصفاً واخفى عليهما نصف الآخر ثم قال اما الزمان الاول في هي البوابة
لكن فيها نصف واما الثانية فهي العلم وانت شمس على قبة القبة الزمان هي قبة العلم
وهي لموسى علياً لكن سداً هذه القبة وخدمته واعلام الناس للدخول والخروج كانت
للهون وقد قال صلى الله وآله انت مني بمنزلة جبريل من موسى وفي عليه السلام
ان مدنية العلم وعلمها والقبيصة شارة الى عالم النفوس والخلد حل حيثما ظهرت
العلم والطواره وكيفية الذات والعرضية مما يطول الكلام ذكرها والرفاهة تجمع العلوم
المفضلة النازلة من العرش لكل الحرارة الى الكبرية مقام رطوبة والبرودة فانقذت
حيات حمراء لاجتماع الحرارة والبرودة كالشجر من المركب من الكبريت والزرنيخ وقد
الحيات لوصول البرودة بكل قطرة تركت قبل ان تتكامل الفطرات كلها وتختصم فيكون
جنته واحدة فان ما هذا الصفة عند النبي صلى الله وآله وهو المعلوم التي من كل باب ينفتح
الغيباب والكتاب البرودة وان كان غليظ من جهة السفلى العرش بالكتاب ونوره

التي صعد وآله لتعليم العلى عليهم السلام وما اتى به جبرئيل عليه السلام من رثائه النبوة التي
 اكتمل صعد وآله وذلك من باب علمي علمي وعلمني علمه وقد شرعنا هذه السجدة لكل من شرع في
 الجزء الثاني من شرح الحفظة الطنجية وباب يدك التي رفعت شارة الى قوله نعم واسما
 بنينا بايديهم واليدى جمع يد وهو القدرة والسلطة والرفعة والاحسان والرفعة
 عما كونهما فوق كل شيء ومحبة لكل شيء واخذ بناصيته كل شيء قال سبحانه يد الله فوق ايديهم
 وما قدر الله حق قدره والارض جميعا تقبضه يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه والقبضة
 واليحيى جزء البند وصفها قالت اليهود يد الله مفعولة غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا بل
 يدها مبسوطة ان ينطق كفى رث واليد اذا قرئت مراد بها امر المؤمنين علم السلام
 كما في الزيادة استلهم على اذن الله الواغية في الدائم وبه الباسطة بالنعم وجبة الله
 من فرط فيه ندم واذا جمعت كان جميع ما شمل عليه اليد حالة الاحسان والافراد فانها بعد
 حروفها التفضية والمعنوية اربعة عشر فكل واحد منها تام ثبت له حكم الاستقلال و
 كل واحد جزء يكون تمام اليد العليا والحكمة التامة وبالجملة اقرهم سلام الله عليهم حيث
 يطلق عليهم الافراد والجمع على الحقيقة واسرار اليد ورث رات بعض احوالها ذكرنا
 في الجزء الاول من شرح الحفظة الطنجية ومفع رفعت كونهما في محل مرتفع من القرب
 بحيث لا يلحقها لاحق ولا يفوقها فائق ولا يسبقها سابق ولا يطبع في ادراكها طامع
 ومفع اخر انما رفعت في وقتها ومكانها عند الله سبحانه في الرحمة بعد استكمال ايامها وبكبر
 وقت القيمة ونفع الصور فرفع الدائمة عليهم السلام الى السما عن وجه الارض فاول من يرفع
 فاطمة الصفة عليها السلام ثم الدائمة الثمانية عليهم السلام ثم مولينا وسيدنا القائم عجل الله فرجه
 ثم سيدنا الحسين عليه السلام ثم مولينا الحسن عليه السلام ثم امير المؤمنين عليه السلام ثم رسول
 الله صعد وآله فاذا رفعت ينفع في الصور فضعي من في السما والارض اللامات الله والذلة
 لتقبل عندنا ليس عند الله سبحانه مستقبل فافهم وبابا نك التي وصحت

وعدت على مصر سارة أو توخو جوطا بالمر واسطفا لنفسه في ذهابه وأحوك باقي ولام
سيفي كزى وتوخر جوطا ليدخلون اليكم يا شاشا واما من البهائم الغالبون ويريد بالديني في هذا المقام الذي
والنظام التي لا تعطيل لها في كل مكان الدنيا تسع فاشتهت وان حتم التكرار الذي انما سبيل من ذلك
بعد الابد الرفوع دليل قس على القول الذي العقل لأن موسى عليه السلام لا خوف من فرعون وملائم فصار
رب اني قد كنت منكم فافان يفتون واليات اجاب الله سبحانه بانهم لا يصلون اليكم يا شاشا فكونوا
هذه الدنيا هي البحر الذي كاشته حاصلة قبل ذلك قد ورد في صريح ذلك عن ابيهم عليه السلام انه قال
المراد يا شاشا هو امير المؤمنين والائمة عليهم السلام فان فرعون لم يمت على قتل موسى وادارون ظهره لارواح
فداه بصوته راكب فرس جده كشي ذم وهو لا يلبس لباس الذم عليه من ركب فرس من ركب وماراه عليه السلام
سوار موسى وادارون وفرعون فلما رآه فرعون وجده على عبيده وقع عن سبوره ودفن في الثواب ١٥
فالدنيا والمراد في هذا المقام هم الائمة الاعلام عليه السلام قال عبيد السلام ليدلني اية اكرمني والافيد اعظم
منى قال يصادق عبيد السلام في الدنيا التي اراد الله الخلق في الافاق وفي نفس الخليق انفسهم قال عليه
السلام واني اية الله في الافاق وفي نفس الخليق غيرنا واليات هي تلك المقامات في
تقع بطور مجيب واما الثاني مصرعي الثاني فهاذا ذكرنا سابقا في معناها انما ذكرنا سادها وذكرنا ان
ان الدنيا ذكرنا توصيفه عبيد السلام اياها مجيب العني والغلب انما انما غزوه لا شالاشال
وللايطول ولا يماول وقد ذكرته اسهر وردني في قصيدته في بعض تفرز هذه الدنيا يقول فيها
من عنت فميتي انتقار و لا يسيطو المني والسؤال فتالت عن المثال وعنت عن
اليه وهو رسول ان قال مشي الخط ما ترو منه الخط والدكون زاك تليين هذا سارة
بعض عنتك اليا تفرق قد قدمهم الرثوم وكل منعه طولها وطول واما الغلبة في
ظهر الكرم يقوم المقدر الغالب على كل شيء فلا يقوتش في الدنيا وكلها وكلها في الدنيا
التي لا يمازج من خبر لا فاجابات عن فرق وهذا ليات هي مقاما او احدى وادوية اذ لا

عينا ولا ذكر ولا لفظان الموقر اى سلطانا وسيدا ما على من تعقب وهو الربوبية اذ هو
 ذكر وعينا وبقرة القدرة اى عوارثها عا في مقام تعلقها وظهورها لم يعلق بربوبية فاسا بقا
 ان القوة مبداء القدرة ما القوة اى الكفا والقدرة في هذا المقام هو تعلق الكفا
 وتبين الكلمة التامة هو تمام الشئ حتى استطقت كلمة كنه فصارت في مبداء مبادىء
 ريش الدجاجة والعرض فالتعيني الاول هو الذي قبل العين اوله وصاحبه قد صارت محذورة
 مظهرها وصارت مظهره وهو موقوف بالمرادون للرباب المبطون وايضا وكس العايرة
 التي اغار عليها من انهم وكلها تلك التي تفضلت بها على اهل السموات
 والارض واهل الدنيا والاخرة هذه الكلمة هي تمام تلك الكلمة التامة اعطاه
 تلك الشجرة الطيبة هي الكلمة التي تقي بها ادم عليه السلام من تبه وهي الكلمة التي تمنى بها
 عليه السلام وهي الكلمة التي تمل بها نوح عليه السلام من الغرق وهي الكلمة التي تمل
 ما في الارض من شجرة اقلاد والبحر يده من بعده سبعة كجيا نفدت هذه هي حقيقة الياقوتة وهي
 كل الاربعه صوات العليم التي تفضل بهم اهل السموات والارض واهل الدنيا والاخرة فصاروا
 ديت فيكون بانوارهم وليتبدون بعد انهم ويعيرون في صلالهم ويرى الكائنات بهم فهم قدوة اهل
 السموات والارض القبول كما في الوجود القيد وارض القابلية في استقامتهم وحقائقهم الفيض التي
 غرورهم اوجا في حدودهم وشؤون طوارهم واولهم وانارهم واهل الاخرة من اهل الجنة في محاشيتهم
 وحقائقهم من النور وبل ما كلهم ربه وعلوهم وعزهم واراوتهم وحقائقهم اما لانهاية لوكلا ذلك اصل
 اهل الجنون بهم عليهم السلام ولو لهم الاستعداد الخلق شيئا ابد لان التبعات جبروت جبروتهم واهلها
 لمفقه فلا يشقون عنهم وكما اهل النار في الاخرة لا يصيرون الا يصيرون الكهنة والاللام الله بهم عليهم السلام
 اهل الدنيا فاشهادهم منهم عليهم السلام ظهور من الشمس واين من الارض لمن ذاق شيئا من اهل الجنة

[illegible]

عنده نقطه سطحى كالحال اخلافاً لها فاقترعتا وانتهتا وارتبطا ولو انهما لم يربطتا
 منتهتا ومكملتاهما وهذا العلم حق من مبنوقه خلقه سبحانه وهما في خزانة علمه بالكلية من مرتبة
 كنهه في الكون فافهم وجوده لا القهر بل الكونيات غيرته وهو كبرياءه التي بها ظهر الله
 اكبر على ما قال اكبر من ان يصف له ليعتبر كون الله كبره وهو عزته العتية التي من بها ان يناله الانفسان متصل
 اليه لا دواء له لا منها عنده فنا محض في تلك مناهضة فاني لها وراك هو على منه سبحانه وتعالى
 يقول الممدون عتوا كبراً وهو غيرته التي بها جبر الكسيرة وتم القاتية ومنكساعاً قبوله يصل اليها من فضله
 وبها عطي كل ذي حق حقه ولكل شئ من النور العظيم والطب الجسيم لم تستقد ولا تمسك تحفظ الارض لانها
 خلقت به فيفنى الاثر عند ظهور النور والساكن عند ظهور الظلمة فيكون لها ان تقبل بل تقدم عند ظهوره وتبقى عند زواله
 نوره وانكسفت لها السموات فارقت اوله لا لا انكسفت ضلها ليرد ثباتها وضوحها بقضاء ايتيقا والاعتراف بل
 عبرتها ما ارتفعت ولما كان بها المية على كل ما هو الماس من زود وبرود والساكن على العام كمل لكل
 من بينها كما ذكر غيرته والحق ضلها قبولها وانفعالها على وردت عليها من فواترة القدر بذلك النور الانور
 والضياء المظهر وانخرج لها الحق الكلي وهو عالم الامكان والاكوان وهو الكبر واللاحق اولها كوزنه
 ثم كمالها هو من ثباته وقدرته من الامور الانسانية وقد جاهد الحق في كل كماله الجبار والاحضار وركب
 باب قلوبها من البرودة والبرودة الى فطرها من عيدها من بحر الصفا ومن ذلك المداود والركوب جبرها
 كما ذكرنا في السموات لا اذكر ذلك الظاهرى اى الوقت المسوفان الانهار دائمة الجريان والبرودة
 الغوار وانكسفت لتقف الانهار وتجرها الله بها اذا اراد الملك المتبارك ان يظلم الامان ذلك
 في كل حال ولا يقع له الباب فوضعت له الجبال كمن يمشى على كاهلها هتفت محمد بنكش
 لها الارض سباً لهما اى زلت والافاق كمن يمشى على كاهلها كمن يمشى على كاهلها كمن يمشى على كاهلها
 يصرخ فيه ويقلع فيه كمن يمشى على كاهلها كمن يمشى على كاهلها كمن يمشى على كاهلها

واستسلمت لها الخلاق كلهما وهو قوله عليه السلام في الدعاء في الصلوة كلهم صابرون أمك
 وامرهم إلى امرك وقوله لا ينفك شيئا منها فثبتت فاستسلمت الخلق في محرابي فبهم حكم الله
 الشئمة المحيية والريشة وهذا الكلام على الجمل واضطره وأما على التفصيل فقد ذكرت دونه طامحات
 العقول ووقف عنده أهل العقول والشعور إلا أن من وقف بمباضا شاملا على راسنا
 واجهنا ليس بل فقد غاب دور النصب من المعنى والرتب وحفظ لها إلى الراجح في
 فها وحديث لها النيران في أوطانها ومنها أحوالها بقا فان خردا عابرة عن
 بطلان فائتر باسما اذا فل لا تأثير لهما في العاقل ولا لهما اليد وان كانت تحرق فيما عداها
 وتبردا اذا اراد العاقل انشا عبيد رطبه ان سيده وسلب طائفة الذي عرفت لك الخلق
 بدو هو الدعاء وهذا السلطان هو مولانا امر المؤمنين هو ذرية الطيبين الطاهر من ^{الصلوة} ^{والصلاة}
 الطاهر هو الله عليهم وأما رسول الله عليه وآله فهو سيد البر قال تعالى ان الصلوات تنقض
 عن الفحش والمنكر وذكر الله اكرام الله سبحانه لا يشتر الكثرة بذاته اكرام من ذلك
 وانما ينفك بغيره جميع ما الله سبحانه مما ظهر للخلق من عظمتهم وكبرياءهم وبها تروى وقدمته
 واستلها من العاقل انما طهر بالفعل لا بذاته تعالى وهم سلام الله احيى على فعل الله والفعل على
 نورههم وحسم حقيقتهم ادبوت من شئهم على اى حال فظهرت النار قدرته سبحانه بهم
 عرفت غلبته تعالى وقدمته وقبولته وهر الدين والدين لكونهم باب المفاضة والاستغناء عنه
 الامداد والاستمداد فاهم وحديث يد في السموات والارضين والهمداني ما معناه ^{الدين}
 من الشئ على الكمال مطلق والاصطلاح من الشئ في تقابله الشئ على اى حال فظهرت محمديه
 تعالى صفاته الكبرية المستوجبة للحمد والشاء انما ظهرت للخلق لاهل السموات والارضين بهم
 السلام وهو قوله عليه السلام في الدعاء فبهم تلت سلك وارسل في طرود ان لا اله الا الله

وقوله عليه السلام بنا عرف وسنا عهد الله ولنا ما عرف الله وفي الزمارة من ابرار الله ما لم يكن
وقد قبل علم من قصده توفيقه وكل الاموال والنفوس الطاهرة للخلق التي هي ^{الطوبى}
واشهر ما ظهرت الا عليهم السلام كما ذكرنا من انهم ابواب الالف والستة مائة وسعد
الرحمة وان اسم وقد قال الصادق عليه السلام تغير الله الالف ^{الالف} الله في خلقه من
بولاقتنا واللائم الزمان فله ولا يشاء الماء هو ان لمن خالف ولا يشاء وهل السوء في
تغييرهم التكويني في التشريع يا فدون عنهم عديم السلام كما في الارض وبسط المصالح
ففي هذه الاموال والاسرار المستترة في شمع الطبعة والروى منها الكثرة ^{الاف}
المسيرة وبكلمتك كلمة الصدق التي سبقت لاسمنا ادم عليه السلام وقد
بالجدة اعلم انه قد سبق قضاء الله تعالى عبد الله بقا بن حيرم ادم عليه السلام وزينة
بان يكون على هيكل التوحيد والصورة الانبياء فانها انية محبة الله ورجل ومصورة ضاه
وصفة شبيهة الغيبة وسبق الاضياف عليه بجملة ان يخط تلك الكينونة ثم ينزل على كينونة
هيكل الكفر والصورة الشيطانية حتى اذا اصحابهم شي بمقتضيات تلك الكينونة
استعدوا لرحلن وتلبسوا بالخوف وازدادوا في الخسوع والشع والندل والركن حتى
تعدوا الكينونة الاولى الطبية وتركوها وشعروا بشعوا وطبعا وصفا، ونورانية او كما كان انصو
والاستكثار والوعظ ^{خط} من فؤاده النور على تلك الحقائق والكينونات يكون
فؤادانية وصفاها تكون عظم من عظم وعظم من عظم ثم انهم انهم انهم انهم
السلام وزينته وهو قد اعلم لاسمهم لولا انهم قد نبون لهيب والى يقوم بغيره
يستفرون الا ان زنب كل واحد بحاله ومقامه حتى تكون حسنات الابرار
المقربين وهذا هو الرحمة المكتوبة بالعلمة التي سبق اليها لاسم وزينته وهذا الحكم هو

[illegible]

ولا يغفل الله قطع اللاتفات عن الوجه الكسوف في حق الخلق التماسك فيصنع كحال ابراهيم
عليه السلام طفلا راسه في قطع الخلق وقال مذهب المذير لصفحة التوحيد وقال يستكسر لغلبة
التي تكون التيقن اليقظة العليا الصادق موسى ما عني بني اسرائيل نعمنا ما كان يظن
تعاينه وذلك الظهور صفة استدلال امدانها في حقايق الاشياء ليدفعه بها وبستهوا عليه
انظر حاله انعم فان الزوج اذا اقبلت الى القلب وقطع نظره عن الظاهر رطب اليأس
الظاهر رطب وعطفت كالميت فكيف اذا قطع اللاتفات عن كتمانها في التيقن
من الاحكام والارواح والعقول وغيره فمنا لك وللمؤمن ان يحجزهم اربابهم في تقيها
تسم الفيضات وهو الآدمية الف والبرية من الفاسد واسكن الله في فكره
والوفا بغير ارادة تعالى ليس من سجن اللذة المدون في كل واحد منهم لمع نور من
استلم سره في حقيقة الانباء ليعرفوا بهارهم ويصرونها امرعاهم ويكاشفهم ما خفي منها
انما التيقن من الوجه والالهامات والقدرات يورده الله سبحانه فذلك هي الامارات التي
كانت هذه كلمة فوط مائة دل على الوعدانية تلك التوبة والنية مائة دل على الوعدانية الان
لها مائة اكرم ودلالة اللفظية صور اكرم فافهم امنت نعمم واللاتم تسم ومجيدك
الذي ظهر على طور سيناء فكلت به عبدك وسوكت موسى بن عمران
قد مضى شرف فراج وبطلعت في سابعي اي بطلت نور وجهك في غير جيل
نزل الوجه على عيسى السلام اي تبي الله تكا من الكرمين لعيسى بن مريم عليه السلام
كما ذكرنا في موسى حنا جرف الا ان لم يزل ما انتك وان غرعتي معي لعدم المقضي
كان هناك وظهورك في جبل فاران وهو جبل تيره يوعان عن مكة اشته زارا
الله شاهه فيهما والظهور هو النبي الذي تكلم الله سبحانه به النبي محمد المصطفى وحي

عدد آله صوات الله به النبي كان برهنة على الجور وجره بولوات المقدسين جميع برهنة وهو
 كل مكان مرتفع أي اليبال التي تكتب للفقهاء الذين طهرتهم وقد ستم كل ما ينافي
 في الربوبية ورضا العبودية عليها ولا شك أن موضع النبي في العبد هو على ما عرفكم أن كان
 النبي أيضا على ما كان كما يجب الظاهر كما اليبال التي شأ من طوسينا وصيل عصيل
 فاران وحب الباطل لم يكنه سبحانه للبراهيم في سجد الخيف والستى بر شيع وريوات
 للبربرين من عادية للعالمين والفقهاء كشمس اليبال كلهم وله الدوصيا وكذا الدوا لينا البالغين برهنة
 الكمال المأثرين برهنة الوصال وكونان براد برلوات جيل فاران وما القديسين الشياصني البعثة
 كما قالوا عديله السلام في قوله تعالى والكتب التي التي لهم عليهم من النبيين والصدوقين
 والصلوات حسن الكتب رفيقات النبيين هو النبي والصدوقين هو أمير المؤمنين عليه السلام
 والشمس وهو النبي عليه السلام والصلوات هي سلم الائمة عليهم السلام حسن الكتب
 هو أفعالهم عمل الله فخره وقد ذكر الوجه فيه في كثير من مواضعنا فاذا جازا إلى فيمكن من كونه
 في الظاهر من البراهين المكنة وكونان يكون المراد برلوات الفقهاء منازل الائمة عليهم السلام
 للشمس الذين يمد الله لهم الله من الشجرة عن كل حبر حيث قال أنما به الله يمدكم أكرم
 أهل البيت عليكم كطير أو دابة في كل ما أرادوا له الهدى وشكر وجود المذكر الصائين الاتقان
 لاقاة المنة هذه الصغوف فله في الطول والرضاء العدم الصغوف الائمة هذه القوة أشارة
 إلى قوله تعالى وما يعلم خبوركم إلا هو وشيوع الملائكة المستجيبين الذين سلكهم السلام والصدق
 لا يفرق بينهم من هو في القيام فليذكر منهم أكرم في الله يقوم ولا سيما أبو منهم في السجود والثناء
 ولما لا يقوم أبو منهم من هو شمول بالذكر القبيح الذي الجلي منهم صفو يكتبون مناقب
 عليه السلام ومنهم من يكون كنية فضائلهم من هو يتقنون شيعتهم من هيم من
 أذكار

زوار اهل بيته شيعة من منكرين يكادون حرمة وحرم اولاده وشيعته كذا من انوار النبي صلى الله عليه وآله
 بالانوار والامكان وقد روي عنهم عليهم السلام ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يمشي في بيته
 وفيه هو المناسبات للقيام حيث ابرهم بنده ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبيركاته التي باركت
 فيها على ابراهيم خليل عليه السلام في امته محمد صلى الله عليه وآله وسلم
 والله بباركته لا يحصى صفاته في امته عيسى عليه السلام وباركته
 ليجمعوا اسرائيل في امته موسى عليه السلام وباركته لجميع محمد صلى
 الله عليه وآله وسلم والهي عشرته وذريته وامته البركة هي الزيادة والنمو والبركة
 هي النماء والقياس ان الله سبحانه وجل الزيادة فيها على المساكين كما في سورة التين
 والمراد منها هي البركة التي هو الله عليه السلام يمدونها فيهم لان الزيادة والبركة
 والزيادة جعلها الله سبحانه في علمهم عليهم السلام وكون ما عداهم لان جل الدنيا من تسليم
 ابراهيم عليه السلام هو الدليل لكن من جهة اعتقاد الله سبحانه اسحق ويعقوب عند ذكر
 ابراهيم عليه السلام في عدة مواضع من القرآن ناسب انما تبعنا الله في كتابنا
 سبحانه البركة اسحق ويعقوب عليهما السلام فبما الله على طين ان اراد الله سبحانه واناب
 بركات ابراهيم وامته بنينا الله عليه والكل الى اتصال ابراهيم عليه السلام به شدة محبة له والله
 في المناسبات التي هو الله تعالى شدة محبة في قرب الصفات اليه وهي المناسبات التي هي المحبة فقد ناسب
 انما بنينا الله عليه وآله القوان ابراهيم عليه السلام قال او جينا اليك ان اشيع من ابراهيم
 وقال يا ايكم ابراهيم بنى الله عليه السلام واسما لما كتبه في القوان وكونه شبه الحق خلقا
 به صمد الله والدين تنكح البركة الى امته شدة المحبة وما شتموها ولدان بنينا الله عليه وآله وسلم
 التي من بها الله تعالى ابراهيم عليه السلام حيث جعله من ذرية نوح افضل النعمة التي انعم الله بها
 ابراهيم بن جعل بنينا من سلالة نوح البركات العالية انما الله اكمل الله عليه السلام

والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 عليه السلام عاينكم الرقيب الصبور ولكون مناسبتهم يعقوب عليه السلام لموسى
 من سبي لم يزل كون امته موسى عليه السلام قطع لهم القسمة التي سبوا بها
 يعقوب كان يعقوب له اثني عشر ولدا والمناسبتة لباطنية ان موسى قال النبي صلى الله عليه وسلم
 عاينكم يعقوب بن اسرائيل عليه السلام واولاده اثني عشر ولدا لانه لا شيء من خلقه
 وهم سبوا الذين كانوا ولادة على امته موسى وغيره من المناسبتة ما يطول بذكرها
 الكلام وانما خص الانبياء الشدة بالذكر من ان الانبياء كغيرهم من سبيهم
 عليه السلام لان هذه الشدة من العزم وقطع صهي النبوة فذكر غيرهم معهم الامور
 وفوايد اخرى وانما شمل بركة محمد صلي الله عليه واله في امته فوايد طاهرة لا تنفج الى
 الله عز وجل كما غلبنا عن ذلك اي عاينكم الرقيب الصبور والحمد لله
 الوهاب والذات البينات والجزات ربهم ان الله طهرت عن بلائهم وفدتهم
 ثم لما جئهم بغير ذنب فورا ودار العباد والامانة الى بحب وولف ولهم من صدق
 وعد لا اي امت اجاء صدق لا ينزبه كذب وصدقته وفاق وطبعه وكتب مما بينا
 لا ضل ولا ضيق وعد لا اي سمع لا من قبها غيب مروج لها امر به بغير ما في قولهم بان
 النبي صلي الله عليه واله ليس بمصوم وان ارضى لا يجب على النبي الغيبة وانما الله صمد ولا يفتن
 بغيره هم كما كانت له حاجه لا عوجاجات التي حصلت في عفا بدهم حتى شنع عليهم
 امره لادبهم ولما نزلوا بالهم من مضلات الفتن ان نصلي على محمد
 ال محمد مفعول في ذلك الذي في اول الدعاء واسطة والصلوة مستقرة اما
 في الصلاة وهي العزيمة اي ان توطئهم السيرة والفضيلة المنة والجليلة وبقية من غنة
 بغيره واما سيرة الوطنية والسياسة هي الموصلة الى انهم مقام كبر هو وسعي في كل وقت

الصداق لنا مع الله تعالى هونها نحن ونسبها هلا الله هو هو ونحن نحن وقد روي عن
 عن النبي صلى الله عليه واله ما يقارب هذا المضمون أيضا من الصلوات أي جعلهم مقارن صفاته
 وكنهم مقارن صفاته كما قال عليه السلام إقامته مقارن صفاته عز الله له الأوداد وكان لا تذكر له إلا
 ولله في خواطر الاختصار وإن تبارك على محمد وآل محمد أي بن جعل البركة والآية
 والنسب في ذواتهم وصفاتهم وفي أحوالهم وفي رعاياهم وشيعتهم وغنهم وفي حسن خلقهم
 وإدادهم وعلوهم ومجالاتهم وفي أولادهم ووزارهم وفي نفيسهم وروايتهم وحسن نظر إليهم
 عز ذلك من الأول والآخر على محمد وآل محمد بن نصرهم وشيعتهم وفضلهم من أعدائهم
 وما قد قسم من ظلالهم فكثيرهم في أرضك وتدينهم من فضلك تنصرت شيعتهم تغفبهم وكرمهم
 الضعفاء المتكسبون بهم وجنهم وولديهم كفضل ماصليت وباركت ورحمتك على
 إبراهيم وآل إبراهيم أنت حميد عباد فعال لما تريد وأنت على كل شيء
 قدير وعني ذكره عليه السلام فهذا الدعاء الذي أنشأه المشهور الواردي على قوله اللهم صل على
 محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم من أن المشبه به يجب أن يكون أقوى من المشبه
 به في هذا المقام فإن الصلوات على إبراهيم ليست بالنسبة الصلوات على محمد وآل محمد وآل محمد
 عن أن تكون أقوى وأجيب المراد ليس هنا التشبيه بل بالطريقة الأولى أي كما صليت على إبراهيم
 وآل إبراهيم الذين هم أدنى وأفضل على محمد وآل محمد الذين هم أعلى وأفضل بالطريق الأولى ولا يرزى
 هذا أن يكون إبراهيم وآل إبراهيم أفضل من محمد وآل محمد حتى الله عليه وآله وهذا كما تقول لك
 مثله كما تعطي الجبال أعط العلماء البارود والكل في الظاهر ظاهر وأما على ما ذكره عليه السلام
 في هذا الدعاء فلهذا لم يذكر في التشبيه هو أفضل ماصليت وليس له محمد وآل محمد
 ونسبة لأفضل كما تقول له سبحانه يا أكرم الأكرمين يا أرحم الراحمين يا حسن التلقين يا ذا الجلال
 وبذلك لا تالاه غيره إلا أن ما أعظم كما ليس من لم يصل حقيقة الدم وقال أمير المؤمنين
 السلام في منع البدل عن الميت وإن خلق وصل ولا عليه فضل في التشبيه انتهى كما هي المأثور

عند من هو في عالم العرق قبل ان يصل الى عالم الجاه والاية فمن وصل هناك عرف موت انا وانه
اشبه نالك سابقا وكذا حين تقول اللهم صل على محمد وارضه كما فعلت وصليت على ابيهم ال
ابراهيم واما المفضل هو اللاتي بمقامهم حتى الله عليهم اذا جعلت المشبهين المشبه كما هو
التحقيق فالله تعالى يقول اوصل ما صلى على ابراهيم هو الذي جعل له صلى الله عليه وآله وهذا المفضل كفضل
الله تعالى على خلقه كما روي عن النبي صلى الله عليه وآله جواب اليهودي ان قال صلى الله عليه وآله روي
للمعنى ان صغر عظمه الله من قدرى ان الله وحي الى ما محمد صلي الله عليه وآله فضلك الانبياء لقص
كفضل وانا رب الغزة على كل ذنوبك لقتل محمد المديت النبالة ابراهيم عليه السلام كما ذكرنا
من الله صلى الله عليه وآله من الله صلى الله عليه وآله وهو المعبود في التقدير بوصول والوصول اذا جعلت المشبهين
الشيء في قولهم اللهم صل على محمد وارضه كما فعلت ابراهيم والابراهيم فلم يبق معنى فيقول
يكتمه وهو من الجبال والضعفاء والمعاذين ومعنى صلواتك على محمد وارضه كما فعلت
طلبك من الله تطهيرك وتوحيده وتوحيده اياك ليس يد طاعتهم وسيد اياك
عليهم السلام وكونت لهم وظهورت لهم فالتدريج اليهم سلام الله عليهم لانهم متفقون على
سعيهم في حقهم ودوائهم واما دوائهم الذي ليس الله عز وجل كما يظهر من اطلاق كلامهم
بالاشهاد واللائق دوائهم وكما لا تصورات الله عليهم من قبل الزيادة فان الله سبحانه
واعطاهم منكم بالايك فذلك لان ذلك باطل وخروج الله سبحانه عن سلطانه فذلك منكره ونها
لغيره ونفسه او قصصا لغيرهم عليهم السلام حيث لم تقبل الزيادة ولا تسمى بغيرها عظم
عند راحة ربي وحاشا لهم ذلك اذن اين قولنا كما فعلت عينا وضعت لهم ليس
لمبتغى غاية ولا نهاية بل هم ثابتون ويزيدون ويكثرون لانهم كانوا انما تصيغ حاشا لهم عن
وانما زيادة كمال ونورانية وزيادة سلطانه وقوته نعم بآية الله فيهم عن النقصان ويكثرون
منه سبحانه قال سيدهم الحق في وجاهته صلى الله عليه وآله وارضه كما فعلت ربي على
لا يقطع عنهم ودعا اللهم ربي فكيف لا يعنى لاني الدنيا ولاني البرزخ ولاني الآخرة ولاني في
مقام

والله في مقادير الجنة لكن هذه الرقيات الذاتية لهم عليم السلام لتكون بعد استيقظهم من نومة
باطنهم حتى يظنوا شرا من نورهم وادعاهم كهم كما اثنوا شرا من نورهم حتى يظنوا شرا
من الرقيات فاعلموا باطنهم يكون نورهم وادعاهم كهم كما اثنوا شرا من نورهم حتى يظنوا شرا
تخوف واجبار غافق كذا الك الشجرة اذا كانت خضراء موزقة ما الشجرة الى ما اذا لم تكن
كك فافهم وارتق من قد جمعت لك بين الدنيا بكتما و اقول العارفين العالمين في هذه
الكلمة الموجهة ثم شئنا حبك لا روى انكم اذا اردتم الله فوضوا على محمد وال محمد واولادهم
فان يستحي ان يستحي طرفي الله ولم يستحي بطلان في ان يستحي بعض الله ويستحي
الاول هو المتفضل والافضل الله في دفعه باب فلهذا النوع فلهذا ان يصل من هاتين
اولا جرى لها سوى ذلك الباب ولله في الجحيم يقول يا الله بهو اسم للذات الظاهر
والاخرية السبعين الصفات الكمالية من صفات القدس صفات الاضافات صفات الملق
فمن قال الله علم للذات المقدسة اخطا وكذا من قال الله كل ما في الاخر والكنها منقصة في الفردوس
الباقي بالذليل المالحج وكذا من قال انه جاد فان مولانا الصادق عليه السلام صرح به
بمشقة ومن اراد حقيقة الحال فليرجع الى باب ربنا واولادنا للكل ما
اي كثير العطف على العباد وعظيم الميل للاخوان اليهم ونضا حواجرهم التي لهم جنبا بعد جنبا
بعد ان ياميتان اي كثيرة لست الا مشان على الحق تبارك وتعالى نعماء عليهم وتوفير الاله
عليهم اياهم من غير استحقاق واعطاهم قبل القابلة واعطاهم ما لم يكن لهم
قبول فريضة سبحانه يا رب السموات والارض اي فاعلموا وصوتهم لا شئ على
احتماء مثال محض ان يريد بالابتداء ما يقدر الافتراء فيكون معناه خالقها لا من شئ ولا شئ
ومقدرة ما ذكرها وميضها كانت مدونة واهتماما شدة صفاتها الى القطع وجودها واهتماما
وصاف صفاتها واهتماما باذا الجلال والاكرام الجلال مقام القدوة والتميز والكرام
مقام الباطن والعظمة والاصال والاتصال فيها من الصفات في قام الكونين واولاد العالمين

هذا العلم الحكيم

وهما يراه المبطلان وظاهر البلب وباطنه قال عز وجل ف ضرب بسور هو النبي صلى الله
والله هو الولي عليه السلام باطنه موافقه وموافقته في الرحمة وظاهره على مخالفه وظاهره
وبعنه من قبل العذاب التلقين هذه الاسماء التي لا يعلم تفسيرها ولا يعلم با
طنها غير علي محمد وال محمد واذكر حاجتك في بعض لا يعلم تفسيرها
ما رآه وما باطنها ولا ظاهرها غيرك المراد بالتفسير والظاهر والتأويل والباطن في هذا
واحد وان كان في القرآن مختلفا لثقل واحد معني غير الآخر وذكرنا بعض تفصيل الامر في شرحنا على
اية الكرسي وان احتمل الفرق ايضا في هذا المقام الا انه بعيد عن مدارك العقول والافهام
انما ظهر الله هذه الاسماء فكونها اسماء سبحانه والهي على نوره الطمينة وصفاته الجليلة في حقها
في مقاماتهما ومرتباتهما واطوارها ومواقف تميز لهما وتعلقا بينهما بالامور الثلاثة لهما بهما وادعوان
تفصيل تلك الاموال لا يصح معرفتها الا الله سبحانه لا نشأ كلهما انما نشأت من اطوار التفسير
في قمر كجهد القدر العظيم المواجه كثير اليا والحيثان بعنونه وسيفل احوى ذلك الشمس المضيئة في
الاسم الاعظم الذي تفرق الله سبحانه وجل ثناؤه بحماري ما معناه ان الاسم العظيم مشهور
اسم اثنين وسبعون منها عن محمد وآله الطاهرين وواحد تفرقه الله عز وجل وذلك الاسم
الهدا والكنيف ومن ذلك تميز الله عز وجل من كل حال والاشياء والآخرة ومن ذلك ان
وهو هو الاسم الذي استأثره الذي علم الغيب عنده لم يطلع عليه احد الا بعض الرسل والظاهر والباطن
به فلا فارق بين هذه الاسماء والكناسه حتى باطوره لانه لا احاطة بالثمة التي لا يكون الا بالعبادة
بجميع متعلقا من شرايطه ولوازمه اسبابه ومعداته وعنده وغيره الاحاطة بذلك الاسم ايضا وهو متعلق
جل ثناؤه فليعلم هذه الاسماء والاحاطة بهما على الحقيقة المطلقة فخاص الله سبحانه هذه الاشياء التي هي
هذه الاسماء هي مدلولها التي هي الفاضلة التي هي صفاتها والاضافة وتسمي الامر في النص تمام يظن في ذلك كبريتها
ذلك ايضا على الحقيقة لا تميزه بتمامه وان ظهر الحق في بعض الوجوه بتمامه ورجائهم والوجه الآخر ان
على الاسم قبله من غير الاستناد والاستفادة من احد مخصوص بالثمة وجل ثناؤه سبحانه من كبره وفرد
له

يعلم من يتبع من سبقه من الله في حق قوله تعالى الم اعلم ان الله اعلم
 الامور انتم من رسول وان قلت كثر شيء كذا فاجبه الله تعالى ولا تكون له هذه الامور
 منية في الله الا التعليم على سبيل تعليم عام وهو الذي لا يخص شيء دون شيء ولا شيء دون
 شيء ولا تعليم عام وهو الذي يخص به اهل الكسرة ويحتاج في هذه التعليم عن غير خاصه زايده على
 كما قالوا لا بد من ولا قدر بل منزهة عنها من التما والارض لا يعلمها الا العالم اذن علمه
 اياه العالم ولا شك انه عليم السلام يريد به التعليم الخاص للعناية الخاصة وكذا الامر في الكسرة
 عن نفسه واراد كسر اسرارها والوجه الدخول في هذه الامور لا يعلمها الا الله عز وجل
 الدورات انما هي انفسها واللا لا تشير الى نظائرها فكما ان معرفة توحيد الله لا يمكن
 اعم فوالله بالله كماله مع نفسه وشمه وصفاته ولا توف الله بها الا شانه في انفسها
 لا غير ولا كانت الامور مضمومة فاني عن الله تعالى لا يعرفها سواه والمعرفة هنا الى اليقين

وحد لا يتغير فافهم هذا الله نعم والتميز المسمى ولبط القال مقام
 اخذ ويكون هذا الوجه الارادنا يراده في شرح هذا العالج بال

الاجمال والافضاض وحقه الله على محمد وآله اطهرين

قد فرغ من تبيين هذه العجالة ثم اغنيكم الله

عالمكم بركاته المعظم

فصل ١٢

حوزة محمد والاسحق محسنه ولا اله الا هو والاشيا نيز در علم الاسلام ١٢٧٢

لدرج كمدركه حتى الرجوع وبنيتها نفوس الپن ان لم يكن فخره وشنيدان بالبد
الاصنام وعلية ليقولان وبنسب الخوف فيها لا بد فخره وشنيدان

الاصنام واثمنه ليقض خولده ستم كمره و جواز المعافاة به كماله واثمنه
الشيخ ع الله تعالى وبنيتها في الردة قوله وبنسب ليقض واثمنه ليقض
الاضافة اذ القعدة ان صاحب الحق كجزله ستم واثمنه ليقض

.....

بسم الله الرحمن الرحيم

من

[illegible]

از عقوبت عاجز شدم العینج شد و انقدر اکبر باو یعقود الله الترحمة مع عباده و
ایا هم من راجب الخیف و شهر کلام گرفت ثم قال المنفق و خیر الکون المراد باللعقود

۱۰

اشتهر في الحقيقة والمراد من اسم من التكليف العقود التي هي بالنسبة وغيره كالإيمان
والإيمان بالحق والحب في الدنيا وليس هو حب الله فمنها ما يفهم أن الله في العقود
التي هي من الله تعالى والحق في الدنيا وفي الدنيا من الله تعالى في الدنيا من الله تعالى
المراد من العقود في الحقيقة والمراد من اسم من التكليف العقود التي هي بالنسبة وغيره كالإيمان
والإيمان بالحق والحب في الدنيا وليس هو حب الله فمنها ما يفهم أن الله في العقود
التي هي من الله تعالى والحق في الدنيا وفي الدنيا من الله تعالى في الدنيا من الله تعالى

[illegible]

[illegible]

عام او لازم در داور او طبیب ظاهره العموم بحسب الی جمیع علی الخصوص مطالب اوله
حتى يكون تكديا او بغيره حتى يكون تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره
في معنية لان كما يدل على عدم جواز بدل على عدم جواز بدل فيكون تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره
بغيره كثيرة مع ما قبل نزول تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره
وان كان جائزا لانه لا يفي فلفظ التكديا في العموم فيكون تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره
وليس في تكديا او بغيره قد عرفت ان تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره
لعموم التكديا او بغيره وهو مفهوم من لفظ التكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره
لما دل الله على وجوب الوفاء بالعمود الموثقة لانه عرفت في تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره
شرعا لانه لو لا في ثبات تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره
الذي لم يشر اليه كون غير ثابت لزوم شرعا موثقا فلا يمكن استدلال بالادلة التي لا يمكن
بغير اشتراط الادلة التي لا يمكن في فردا في العمود الموثقة لانه عرفت في تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره
الاشتراط والمناخه في غير تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره
ايضا قلنا بكفاية التوسيع في الوفاء في تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره
يريدون ثبات لزوم شرعا في التعاقد بين عاوضت في تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره على العموم فيكون تكديا او بغيره

بقر

[illegible]

ان يكون المراد منه مطلق الوصف، لا يمكن ان يكون منها انفسه او الاثر او الايمان وادواتها
 وبالسجل اثبات كون المراد من العهود والمأخوذة في معنى العقود والآلية مؤنسية
 على شدة عذمت ونسب ميوزك لمرشك كل هذا بدون ذلك لا يصح الاستدلال
 بالآلية فيما يصدره الرأى لانه قد عرف ان مؤلفه قد رجع بين اثنين
 بحيث يعتبر بعضا من بعضها واذ كان ذلك معناه التوفيق فيكون المراد من الآلية شريطة
 معناه الممازاة اذ كان كذلك فيستحق دائرة الكلام وحيال البدل فيتمسك بالآلية كما لا يخفى
 وحيث سيجع لك ظاهر منقذ التمسك بتلك الآلية وشريطة اثبات لزوم بعض
 ما يورد عنه عقد في كتب الفقيه حيث رخصه التبرع لانه لزوم كد عقد بتلك الآلية
 فيكون تلك الالزام غير ثابتة بحسب الدليل عدم اللزوم الا ان مثبت لزوم عقد به ليس
 كما يبعث في ذلك اول الامر بوجوبه ذكره في التلخيص الاول مع الالزام الدال على خلاف
 الاصوليون في انهم يابون الحقيقة من باب الوصف فلا يجد اللفظ على اثر
 الحقيقة الا اذا حصل الظن بآرائه ثم من باب السببية لطفه فخير عليه ما لم يغيره دليل
 متبرع عدم ارادة سواء كان ارادة مكنونا او مشكوكا لم هو هو لم يثبت السببية
 الحقيقة فخير عليه ما لم يظن في استندف سواد حصل الظن بآرائه لم يثبت فيه او فرج باب

جعل المبدأ والاصالة عدم الحقيقة فيه واللام مدراجا في ان ليس فان جوهره ^{علميا} بالحقيقة و
 ان لم يجز ^{بالحقيقة} كذا لو ظن كبروت او لم يكن فكونه قرينة فلا يثبت بالحقيقة سواء
 كان بالحقيقة مظهر او لا واما ان لم يكن كذا لم يوجد ^{هو الظاهر} هو الدليل لبناء الوفاء
 عليه ولا بد من القول بان لم يثبت له الحقيقة من الكتاب لانه غير ما عدم
 جواز الجواز لانه عدم القرينة فضرورة كون كذا في الحادث لا يمنع من العلم بان
 الى صفة من انما الحقيقة كما لا يخفى فيقول في فرض تسليم تقدم دعوى الوفاء بملاك العقود
 والاصالة كونه قرينة لتحقيق الضرر والى ذلك فيما ذكرنا في التمسك بالعدم واما ان الحقيقة لا تتصل
 المنافي لا يخرج الحقيقة عن الظهور فمنها ما يتحقق ما يطبق عليه القول ^{منها} الوصول قال انما
 القدر روي في القوانين العام الظاهر من انما يتحقق شيئا ما يستحق كونه محضاً له
 وما يتوهم انما لا يثبت في عدم جواز العمل العام بغير الشخص عن الشخص في مقتضى ذلك
 التوقف عن الحكم بالارادة الحقيقة من العام حتى يتم الكلام فلا يكتم بالظهور من انما لا يتحقق
 الا مع احتمال ارادة المجازفة ان لم يثبت عن وجود الشخص عدمه غير البحث
 عن كون ذلك التمسك بما لا دلالة ليقينه كذا القاعدة هو الدليل لانه لا
 اليفة فانما الحقيقة تقتضي الحكم بالظهور في المنة الحقيقة وعبارة الشخص يقتضي الحكم

انما ذكره على منزل هذا الآية اعني او فورا بالعقود

بوجه فندم از حق متحقق و لم ينقص است مع ان ذلك الذي وقع في الكلام في اللوا
حق من ليقضي شخصي لم لا فاذ لم يحصل الظن بالتحصيل فيكم ما جبر الحقيقة و ما جبر
الذي يضر ما جبر الحقيقة و ما جبر هوطن الحقيقة و لا يحجب في اعمال من الحقيقة
الظن لم لم ينقص من عدم الظن به كاف و اذ ان لو فرض ان شخص من الخارج و ثبت شخص
ما لم من جهة اخرى فلا وجه للتوقف بمزدك كل اثرنا في القانون اس بنى ذلك و حصل
الظن لم لم من الخارج و بقر الاشكال في كون اللواحق في الكلام مخف و ما جبر في بن
بن توقيف العام في حق كصل الظن لم لم ينقص الواقع و لم ين توقيف في
الاعتراض في الظن لم لم كون ما جبر كون مخف في اللواحق في الكلام و لا غير ما مخف
و الكلام انما هو في ان في اثر كلام من تغاير فيقول لم بطلت ترك معظم اصحاب
بألية الكبرية في الواب المعاملات و بناظم في العموم و بطلت على تقديم
و حوب الوفا و بطلت العقود المدكورة في نزول هذه الآية كخصيص الظن لقوى
باجتلاء الحقيقة و بقاء العام في عموم و بطلت بدل على وجود قرينة و بطلت ذلك
و الالامت كوا بجماع الاحمال انتم كهم في المؤكدرات في الظن هر و
و مع الصواب في انك و لات و في المشي في المحبلات و مع

وضع الغفوات في مشتركات المعنوية وضع المقومات في الجواب في الدلالات
 الضعيفة ففي المثال المؤخر الذي ذكره المورود لم يرد ان كنهه راجع عبه ذلك المورود
 في القرض المذكور يفهمون من قوله كنيته راجع الى رادده المورود ان التوب
 والنيّة المعبودة يحصل ان الظن بقدر وجود فرشيته وتتم على ذلك والاملا حلوها
 على الإطلاق او المورود انهم قد عرفوا بقاها الى صديق في صحبة عبه الله
 بن شمس فلهذا في الحديث بطريق المورود فلو كان المراد منها العقود ورسالة المعبودة
 كما ترى فليحتمل جمع ما ذكرنا بطلان ما ذكره المورود من ان تقدم طلب بعض الاذراء المأثية
 او الجلبح كما يظهر من قوله رادده الاذراء المتقدمة الى ذلك لعلنا نلاحظ سواد الدرب نقب الى
 ذلك الجلبح في بقاها بالحق والحق الصكين قد طوع الفجر لغير العنين وتبين ان ضيف
 الى المورود من التمسك بقوله انه اعلنت لكم بهيمة الله في غاية الضعف فظهر من ذلك ان
 وجه افادته ذكره المورود وجه انه في الامم كلها في موضع الود الدال به على
 في الوجود له شمس الله فيه التمسك ذكره انهم كمالا يخفى على من يسمي
 المصنف على ان ما ذكره في الود يستلزم في فيه وجوه من الاستدلال
 له لولا ذلك قوله قد عرفت ان قصته عن رسته الى الاستيقاق وشره

ما في الامم في المعبودة
 ككلامه في المعبودة
 او الجمع المجمع على القلب لفظ الدال على المأثية

براف

بعد الدفات مات روحه ورحمة ملك الله تعالى ان العام يوم الى انس
 ولعنه بن من نهرو لبقعة لم لم ودفن في مية في المهد حنة رقة مع لحين عاوى
 عا مارا نية في بعض بحر حراته المسح بالنهاج ايضا انه رحمه الله فله مقام اللشدل
 على ما خاروه من صفة الجعاطات ولزومه ان المعاطات مع سبق لك وعتين
 المتعاقدين بالكتابة او الالة او العقدة او الالفاظ الالة عا الزا من القر
 ولو بغير النج المقرر في العقود عا رهم عقد والاصل في العقود العتية اما الالة فله
 اطلاق كلمات اللغويين عليه لانه في اللغة اما مطلق العهد كما دستور اللغة او العهد
 المنة بين الاثنين كما في الجمع النج و اطلاق الكلامين مثل لصورها وجود اللفظ
 وعدم فصل عن اللفظ المخصوص وتبادر كمنته كعدم صفة العا عن
 اللفظ وبما حاله عدم النقل ثبت النج عرف شمع مع اللغة والعرف العام الفهم لانه
 لو لم يكن حقيقة في الجامع بين الامرين لكان في العقود الواقع من الاخرى ومنه به انه
 الف كجزا او حقيقة فيه عا وجه الاشتراك لعدم الجامع عا هذا التقدير واللازم
 يقبيل على اما الاول فهو النج عا نفيه واما الثاني فالاصل واما الثانية فله قوله او فوا
 في العقود وجه الالة ان كسفا من الالة المكنية بالالات الالة رتبة اللفظة

صحة العقود ترتب آثاراً عليها مضافاً إلى استيفاء لزوم الوفاء بمقتضى ما مضى به المستند
 شرعاً لترتيب آثارها عليها لقيام الدخاع على صحة ما وجب الوفاء به من العقود ولتدني الأمر بالبراءة
 غائبة ما يستفاد منها وجوب الوفاء بمقتضى العقود ولذا لم يثبت ثبوت الصحة التي هي محل البحث
 فإن قلت أن الفائدة من العقود لا يجب الوفاء بها وما يجب الوفاء به إنما هو الصحيح منها سواء
 قلنا للظهور في الصحة ظهوراً وضعياً أو إطلاقياً أو لم نقل به وذلك لقيام الدخاع على أن
 جامع للمنهى من العقود ليس مما يجب الوفاء به وبذلك لا يجب حمل العقود على الصحيح مع جميع الأول
 وبه يثبت الدخال الموجب لسقوط الاستدلال قلت إن مما لا شك فيه دلالة
 يعتبر به كون العقد حقيقة في الاسم من الصحيح للبتادور وعدم صحة السحب عن الفاسد ولأن
 كونه حقيقة في الصحيح ^٢ المنقذ عن المعنى اللغوي والعرف وقد تقدم عدمه ومن المتحقق في مقامه أن
 وعور الوضع بازاء الصحيح في العبادات والمعاملات إنما تنجز به ثبوت النقل عن المعنى اللغوي
 لا العرف ولونه عرفاً مستشعره ولا صانعاً لا شراك المعنى حيث يقبل الاستعمال في الجامع
 كما أن المقام ولحقه التقسيم الثباني ودور الفرائض إلى الصحيح يفرضه لتوجه المنع إليه بالعلم والسم
 فهو صوره إلى حد وجب الانتصار إلى القدر الظاهر في العمومات محل المنع عليه فالظاهر من العقود
 هو مطلق العهد بين المتعاملين فثبت اشتراطه بشرط ما علم اشتراطه وتقتضيه تعلق الأمر

به هو لزوم التأكيد للامر كطلق وتبهم الاجتماع على كون متعلق الامر صحيح لا ينافي ذلك
 المراد بالصحيح هو الجامع للشيء لربطه ولم يظهر من الاجتماع والامس غيره من القرائن ان ذلك
 الذي دل على ارادته للفظه وتعلق به الامر خارجا مع الشيء لربطه ومقتضى عموم اللفظ ارادته
 الاسم وكونه جامعا للشيء لربطه وبعد ملاحظة عموم اللفظ في العبارات والمطلقات من حيث
 القول لا على عدم التسمية لفظية سواء ما ثبت التسمية لفظية وملاحظة الخارج على ان المأمور به لانه
 وان لم يكن جامعا للشيء لربطه ان ما دل على ارادته اللفظ وتعلق به الامر هو الجامع للشيء لفظيا
 فاللفظ هو المبني للكون مدخوله صحيح لو علم بالقرينة من الاجتماع وغيره ان الامر اجتزأ بما يرتبط به
 فبذلك او علم ان لا يثبت لفظية لربطه ان التسمية المعلومة بالدلالة او لم يعلم باللفظ ما هو
 ظاهره من الطبيعة المطلقة او المنقبة با علم تقيده به بل اراد به هو الجامع للشيء لفظا المقررة له
 انما المراد باللفظ عن هذا القبيل بالوضع بازاء الصحيح ^{التي} ما ذكره من الدجاء الموجب لفساد
 الاستدلال ولكنه بين الفهم والحاصل ان مجرد العلم بان المأمور به لانه وان يكون صحيحا لا ينافي
 التسمية بعموم والاشياء التسمية بعلم ولا مطلق عنه تعلق الامر بهما لو شك في انخصيص التسمية
 لان مرجع التسمية في التسمية او التسمية في التسمية وهو مع كونه مخالفا لما اتفق عليه كل اهل
 العلم مردود باهل التسمية على خلافه فان قلت ان المراد باللفظ هو العلم من الصحيح والفساد
 ذكرت الدلالة لايحتمل التفسير لان ظاهرنا على هذا التفسير هو وجود اللفظ بطلان عقده في قوله اخر عما

يكون

وان لم يكن ^١ المذكور ان ملك الفقهاء اذ كان ولكنه لم يجمع فيه بشرط التعريفية شاع وهو خلاف ما رجع
عليه الكل والبناء على عموم الاما خرج بالادلة بوجوب تخصيص اكثر المتبوع عنه عند بعض المتأخرين
بالاضافة الى غيره من الجازا لوقعا رضا عند بعض آخر فلا يتعين الحق عليه لا اعتبارا بحاجته
الخطاب لا يتم معه الاستدلال بالجموع العقود لكنه اولى من الملك بخصا فالاعدم قرينة تدل على ارادتها
بوجوب سقوط الاستدلال بها غير ما علمته اولى في ذلك الزمان والقول بان عمومها افرادى
ولذلك يخرج فيه خروج اكثر الاضافات غير خروج اكثر الافراد لا يخرج اكثر المتبوع عنه او المرجح
انما هو خروج اكثر ما اعتبته في العام ان صنفان صنف وان فردا فردا ومخرج خروج اكثر الاضافات
فيما خرجت عموم الافراد كما انعكس غير صالح في التمسك بالعمومات مردود بان اللازم في المقام
على تقدير اعتبار الصنف او المفرد كونه في راجع من العموم اكثر من الباقي صنف وفردا اما الدليل
فانما هو انما كان في تلك الاضافات كتمام انما هو يخرج جميع افرادها واكثرية
افرادها من اسمها والاضاف الباقيته مما لا يخفى على احد هذا مضافا لا عدم الدليل
كون العموم فيها افراديا ومن المحتمل قويا بملاحظة خروج الاضافات عنها اعتبارا للصنف في عمومها
قلت مخالفة ظاهر الادلة الكريمة لا يتصور ما اجمع عليه الكل مما لا يشبهه فيه الا انه غير صالح
في مقام الاستدلال بالعموم والتمسك بالظن فيما لم يدل على خروجه دليل وما ذكره من لزوم

نخص الاكثر ان اراد به اكثر صفات من ذلك غير محتمل لما عرفت من ان المقر
رهم يخص الاكثر انما هو اكثر ما عرفت في العموم والمعنى في العموم انما هو الاكثر
لما هو البين من ان الظاهر من العمومات فيها لم يفرج فيه بالاضاف والذات عموم
الافراد سواء صرح فيها باعتبار الافراد ام لم يصرح والكتف بالاطراف اما الاول
فقطه وانما الثاني في مظهر الاعتبار الافراد في المطلق في العمومات في العو
العام لما تكرر في التفادات البين عند اهل العلم بين صورة التفرج باعتبار الكسف
في العام وعدمها فيها لو كان في ترج اكثر من جهة صنف وانزل منه فرداً ثم يخرج الثاني
وكثرة وقوعه في عوارضهم خلاف الاول فانه عن التفرج في جهة تميز التفرج في كماله
حداً وان هذا لا يصلح ظهوراً باعتبار الفرد في الثاني دون الاول في المكان التفرج
باطلاقه فيه ومن التفادات البين ايضا عندهم بين العمومات فيها لو كان في ترج
من الباقي صنف او اكثر منه فرداً فانه عن الكثرة والنتيج في المعادرات حكمس الاول
وليس هذا الاصل لا يصلح ظهوراً باعتبار الافراد في المطلق ولذا لم ذلك كون المقر
في عموم العقود الفردية ومعه لا يفرج فيه خروج اكثر الاضاف من غير خروج اكثر الافراد
وان اراد به الاكثر فرداً فان اراد به كثرة الخارج فرداً فانه في فرض الفرض في
توضيحه المعارضة بفرض الكثرة او ليس ذلك في افراد المقترن الباقي فكما انه يصح

فرض كنهية في الدخاض كنهية يصح فرضها في النصف القليل الضم كذا في غير الفرض
وكنهية النصف لا يلزم منها كنهية الفرد ففرضنا أنه لا دليل على كون الكنهية الدخضية
من جملة تخصيص الكنهية المنفصلة منه عند جمع والمخرج بالاضافة الاخرى عند اخبري ويقول
بذلك دعوى بلا سببية وان اراد به كنهية فردا لم يخرج الى ترجح والوقوف على دعوى اولاً ان الظن
ان الغالب الوقوع من العقود واغلب انوارها جميع الاعضاء انما هو على ما في نسخة ^{مشاهير} طوطا
ان من المحقق في مقامه جواز التخصيص الى الواحد وهو ان كان قليل الوقوع مخرجاً بالاضافة
الاخرى من المبدأ كنهية انما يسمي حيث لا يكون الباقي اكثر في نفسه وانما مع كنهية التفتية
سواء اذا كان غير محصور في المقام فيخرج مخرجية بالاضافة لا غير التخصيص من المجازات مع
خوف ان الفتور حوازه وعيانية ما في حرج مخرجية بالاضافة لا غير بالذات وضعف
الدلالة بهذه الجهة ولا يقدح ذلك مع ذلك العظم الى التمسك بها في ابواب العقود
والمعاملات ولا يقصر ذلك عن ضعف السند في الاخبار الصحاح كما ان التمسك بها
الجواب من كنهية وغيره فكذا ذلك الدليل مع ان الدليل في الحقيقة بعد قيام الدليل على
عدم ارادتها وعدم صحة التمسك بالعموم وغير ما خرج بالدليل هو الحمل على العقود كسند
المتعارفة زمان الخطاب ومعرفته السند لدل بها في ابواب المعاملات لكونه من
العقود المتداولة في جميع الاعضاء والمصار وما يقال في بعض مضائق ما ذكره من
الليزاد ان الفاسدة من ان ورود التخصيص لعام واحد بعد اخره ان يبلغ حد كنهية

وان ينبغي الاخذ بخصيصة الله منه مما يوجب وجها في العوم وسببا للاجتماع والضعف
 الله استدلال في خروج بان ذلك وان اوجب انزل للذي طلب في اراد
 العوم انما عليه بعد الامر وقيل زمان في قبة الله بعد وصول زمان في قبة وعدم وصول
 ما يدلي عن كون المقام كالدجس يظهر ان كمره ومنها يقع منه بعد تلك الاخر اجابته ان
 منك في عظم بالله في الكمية في ارباب المعاملات والنباء عن العوم ما يعنى الله
 ارادته بها وان قيل الدجس المحصول الظن القوي لوجوه وقرينة ولشتم عن ذلك والبد
 لما نسكوا بها مع الدجس فتسكتهم كموكدا في الظواهر ومن الصور في الموكدا في ^{في الدلالات} الموكدا
 في الظواهر ومن الصور ومن المعاني في الجملة ومن المقومات في كنهه كان المقومة
 ومن المقومات في الجواهر في الدلالات الضعيفة انتهى كلامه رحمه الله فمن جمع هذه ٢٠٢
 لتفصيلا الرابعة والتحقيقات انما نفع ظهر ان الآية الكريمة تدل
 على وجوب العمل على مقتضى كل عقده بقدوره والوفاء بكل عهده ونزط الا ما خرج بالبدل
 فيكون معنى الآية انه يجب الوفاء بكل عهدهم وبين الله كالهتة رؤسها او من اتمه اليكم
 كالانيمان به المعهود في عالم الذر وبعده واداء امانته التكليف التي حملها ذلك ولو لانه
 الامر كموثمين عند اوبى انفسكم بعقدهم مع بعض كالسبع وانشاءه وبين انفسكم مع انفسكم

كالأزمات على النفس من غير جهة كذا فيكون الاصل وجوب العلم بكل عهد خرج ما خرج بالعلم
 الى خارج المفاصلة كنه الوجه واللبا فانها محصورة من الخارج وكذا كنه والمضاربه
 وانما هما فانها وان كانت صحيحة بل جميع او قوله تجارة عن تراض وود تحت علم الله
 الا انها خرجت عن اللزوم بالدليل الخارج فكل سبيل خرج فخرجة عن تراض تحت تميز
 ولزوم تلك الدية وباللذات في سبيل صحة ولزوم معاها بل سبيل الفقه واللزوم
 فجميع العقود بهذه الدية خرج ما خرج من الفقه واللزوم ولقي الباقى بالدية الكريمة
 اصله لزوم كل ما يصح عليه العهد والعقد لغة او عرف الله ما خرج ولديك يتبع احوال
 العرف في كل عقد فان بنا لهم فيه على اللزوم او الجواز ونحو الدية في العقد والمجهول الى الفقه
 من غير او عرفاً وسبب من اصل الرخصة والديان باللزوم اللذان سبب المنع من الخارج
 فيحكم بلزوم ما كان من العقود المتداولة ولكن شك في انفسا رتبة او وجود ما منه كعقد
 البيع بالفارسية اذا قلنا يكون بيعاً عرفاً وكذا الحكم باصالة لزوم جميع العقود المحبزة في
 البيع كالدجارة والمراهنه والمزارعه ونسبة كنه المضاربه ما لم يعلم جوازها من الخارج بل بالبيع
 يصح عقد براء وجعله لازماً بها كنه التمسك بصحة ما شك في شرطه او وجود ما منه ولزوم كنه
 التمسك بلزوم ما علم صحة شرعاً وشك في لزومه فيقرب الحكم بلزوم عقد المعاوضة مثلاً لو لم نقل

بذره في البيع كعقد المبيع بالفسخ لم ينفذ لم ينفذ لكونه بيعاً عرفياً لم ينفذ
مضى البيع عرفياً واقرت بقية موضع الاجماع وحكم بزم عقد البيع الدتبدار لو خفضا
الصحة الواردة في الخبر بما كان لرفع الشك كما يدل عليه تفهيم للصحة والزم عقد الصلح
حق غير مالي كحق الرجوع في المظان وحق الفسخ وحق الغيبه وحق الفسخ وانما لها بوض
نسخ آخر مثلاً المقدمة الثانية فصل عقد الصلح وبيانه متعلقه ولده فيها من
بيانه المطلب الاول ان الصلح عقد مستقل منفرد او يكون تابعاً للغير ففصل
ان قال في المذهب بعد ان نقل اجماع المسلمين على جواز ما يقع ليس باصل في نفسه وانما هو فرع لغيره
وهو من فروع اربعة افرع البيع ثانياً فروع الدبر انما لهما فروع الدجاء والعباءة فروع العبارة
خامساً فروع الهبة في وجه الموهوب انه ان التعلق بما في الذمة فلهما فروع الدفان ان يتعلق بالاعتان
او بالمنفعة ومن المتقدمين انما ان يكون في القابل عوض الام لا وعى ان فروع البيع حيث
يكون فروع عين او في ذمة دين فمذهبنا ان لا يفرق بينهما في ما يتعلق عليه فهو فرع على
البيع بل هو بيع عنه وبيع الدبر احب كون له فروع دين فمذهبنا ان لا يفرق بينهما في ما يتعلق عليه ان
يقتطع بغيره ويدفع اليه بغيره وبيع الدجاء حيث يكون له عنه دين او عين فمذهبنا ذلك
لمذهبنا عين او سكن دار مثلاً وبيع الهبة حيث يدعى عليه ان او عبدين وشبههما فمذهبنا ان لا يفرق بينهما

منه ذلك على اصحابها فيكون جهة للاخر ورفع العارية حيث يكون فيه دار فقير بهما فيعلم
على سكننا انه فيكون ذلك عارية انتم وقد بقي انه يستفاد من كلام الشيخ في موضع آخر ان
عين ما ذكره الشيخ والحق انه عقد منقول في نفسه ليس على غيره وان اذاه فانه لا يبعد
بالكتاب والسنة والدعوى من المسلمين انه عقد من نفسه فالاصل في العقود الصالحة بل عن النكاح
الصالح عند علي بن ابي طالب عقد قائم بنفسه ليس على غيره بل اصل في نفسه منفرد حكمه ولا تتبع غيره
وعن ابنه بر انه ذهب اليه في دعوى اداء الدخول في هذا الباب كتبه من الذي يربط
عن مجمع البرهان ان ما في المذهب نفقته عن العاتمة لانه جباله والله ما ادعى النكاح
الدخول من دون نقل فلا في الروضة هو اصل في نفسه في الصحيح القولين وانها لا صالحة
عدم الوفاة وان خرج بان لفظ النكاح محالون فامتناع المقام بل لا يخلو لنا الى التعريف
لذلك الشيخ وحيث نفي النقص والبرام ٢ المطلب الثاني في ان الصلح يصلح ابتداء
ام يوقف على سبق خصوصه الظاهر من لفظ الصلح لانه من تعريفه الصلح بانه عقد سابق
لقطع التبع وهو النكاح وكذا قوله نعم فاضلوا بينهما بالعدل وقوله نعم انما المؤمنون اخوة
فاضلوا بين اخويكم بل هو المستفاد من قوله نعم عليه البيعة على التعبد واليمين على من انكر
والصلح جائز بين المسلمين فان ذكره بعد حكمية البيعة النكاح بين النكاح من الدلالة لا يتفق
التراج وانما قوله نعم وان امرأه خافت من لعلها ونشوزا اذ اعراضا فله جناح عليه
عليها ان يصلح له ما يبدل عن رفع المنازعة المتوقعة وكذا ذلك بعض الاخبار لكن اهل

الخطفي

التحقق بغير اختيار الاول للاخبار المتفق او المتواتره والاحتجاجات المنقوله ككسب بل الجمع
المحقق اسبط والمركب لعدم القابل بالفصل من حيث يدل عليه عموم ادقوا بالعقد واد
المؤمنون عند ذلك ولهم والتعليق الواردة في الاخبار بان الصلح منوط بانزاع وطريق
والاخبار الواردة في احكام الارضين خصوصاً رارض الخراجية وان البوالى يصلحها من
هي فريد لهم والفظ متفق الاخبار ونسبوا على الاخبار ان الضامن لو صالح مع المظنون
له ربح يستحق ان ياخذ من المظنون غنة ذلك الشئ لا لازمه وذلك صريح في جواز
الصلح الدنيء اي وقد بقى ان الاخبار دلل على الدنيء اي لمكان لفظ الصلح المشعر
النظرة في الخصومة لكن نقول حيث ثبت شبهة نقل الملك مع الخصومة ثبت مطم
اذا الصلح عدم كون الخصومة شرطاً له الشهرة وان خبراً لا حاجة اليه كماله
ذلك وانما التمسك بالتعريف فيكون ان يقع ان ذلك التعريف غير متعلق
من انتع فليس حقيقة شبهة فيجوز ان يكون تعريفاً للمتنق عليه بين المسلمين فيجوز
ان يكون انتع اذ ان الغرض الاقص منه غالباً رفع الخصومة لقمة ام لا حيث
يقدر انه لولاه لمصلح كمال الصلح على العين المجهولة للمتناهين فان النزاع يحصل غالباً
لولاه عقد الصلح بل يمكن ان يقع الدنيء اي الصلح مما يمكن ان يكون لقطع

النزاع المتوقع فان العدل من البيع مثلاً لا الصلح للفرار منه انقضاء ادعاء المالك وفي
 الصلح لا يندأى مع الولد او الرجل الصالح يمكن ان يكون لرفع النزاع والفسخ فيرفع
 النزاع في هذه المسئلة كمنك بعد مدة حقة ما ذكرنا من الددنة تعلم انه لا حاجة لهذه
 التعلقات وما اتمتكم بالآيات والخبار في الجواب عنه ان يبق ان المستفاد
 من ان الحكم في اصله عتبة ذلك اقطع النزاع وله يلزم من ذلك ثبوت في
 كل فرد من افراده اذ لا يجب الاطراد في الحكم كما هو ان في مشد عتبة العدة وعمل لقيمة
 والعقود اسفروا لغيره للقيمة لا لمصلحة القيمة كما قيل في قوله نعم اعدت
 للمتيقن واعدت للكافرين فانه لا بد من دخول غير المنفعة الخفية والعاصر الغير الكافر النائم
 بل يمكن ان يبق ان يتوقف ايضا من غير ذلك المطلب الثاني في ان لا
 يشترط العلم فيما يقع الصلح عنه ام لا المعروف من هذا المحققين عدم الاشتراط
 ففرض ان يقع الصلح مع علم المصطلحين بما وقعت المنازعة فيه ومع جهلتهما في
 القواعد الصلح على القرار والالكاف من غير سبق خصومة ومع سبقهما سواء علم بقدر المنازعة
 عليه او لم يلدنياً كان او عيناً وظاهر ان هذا الحكم فيما بينه عن الغالب اذ الحكم ان في مطلق
 المصالح عليه وان لم يكون هناك منازعة كما خرج بذلك من حصر الكتابين كوارث فعد عليه

بعد ارجحة وشك انتزاع مال على الدفتر بحيث لا يتميز ان ولا يعلى قد ما بكل منهما ولو
ذلك في مسند اتوال وتفصيلات لا حاجة لنا الى التعرض لها والمراد انه لا يربح
كون الصلح اوسع دائرة من جميع العقود ويجوز ان يطالبه بالتحديد سائر العقود وههنا من
خصائصه كما ان من خصائصه انه يصلح لنقل الدعيان ونقل المنافع وابر الذمة والمجر وتقطع
المنفعة ويسقط العقد وما يجزى ذلك كله فلو كانت المصالح بالكلية عن المصالح لا تجعل لفظة
اياهم صوته فضمن عقد الصلح لا يضر ذلك في صحة الصلح على ما لا يضره استبعاد جميع المنفعة
المفارقة للسلام كما مر سببه فمد باقر قدس السيد دعه قال اما من جهة عدم تعيّن قد
الشفقة في الموقوف المتكثرة التي حكم فيها بوجوبها من وجبت عليه فان الواجب بديل في الكفاية
هو ذلك بخلاف اختلاف الاشياء ولهذا الوضعية شفقة فضمن عقد الانقطاع لا يلزم
العقد وان لم يتعيّن قد شفقت مع ان الاتهام في صيغة النكاح الزيد من الاتهام في سائر
العقود واما من جهة عدم تعيّن ايام الجبوة فيمكن ان يقع الظاهر ان امثال هذه الامانة
لا تفر بالصلح سيما مع عدم التمكن من التعيّن كما هو المفروض وسبقنا في ذلك بيان
آخر فانظر ولو اخرج الامر في ذلك الى الغنى او اشفه بل حقه احكامها المطلب الرابع
في ان القوي شرط في صحة الصلح ام لا فنقول في الصلح القائم مقام الهبة صالحه
عن هذا الذي يقول الاخر قبل وفي الصلح القائم مقام الغاربه صالحه عن منفقة
هذا الذي اراد امثلا فيقول الاخر قبل فيصح صلياً لذلك ام لا فنرجح جمع ما بين من

اركانها الصالح غير والمضاح به بل عن موضع من التذكرة انه معاوضة اجماعاً وعن المكره ان يجعل
 ذالك من المستحبات فان تم اجماعاً ذالك كما هو الظاهر المتبرع هو الثاني كما شرح به المحققان
 ويستفاد من هذا في كل من الاخيرين لكن من شرطها قبول الغريم وبذل عليه ثم ادنوا بالقبول
 والمؤمنون عند شدة ولاهم وعمومات الواردة في اصل غنة الصلح فان الظاهر من الد
 اخبار كما قيل ان كلما يتفقان يتفقان عليه ويصطلح عليه بما لم يكن فيه تحليل حرام او باس
 كان ضمن الصلح الجائز وجرت عليه احكام عقد الصلح من الزوم وغيره ونما هو جوابه في الزوم كسب
 الفقهاء انه لو ادعى داراً فاقبل بها فضاطع على سكنى المقرضه صح ولا يرجع وانما خبره بان
 بغير عوض وايضاً قالوا اصاطع من الحق على بعضه صح وليس فيه عوضاً والقصور العوضي ضايع باعتبار
 الجزئية والكلية كما تروى في قوله قول النبي صلى الله عليه وسلم ما لك لما علمت بما مع ابن ابي ابي
 الترك السطر والسبعة بقية وروى ذلك عن الصادق عليه السلام المطلب الخامس
 في بيان متعلق الصلح ومورده فذكرنا شرطه في ان يكون مالا ام يكفي كونه فائداً لبعض
 وان لم يكن مالا اوله شبه طرية ذلك ايضاً وهو من اعظم المطالب والتمها فيما نحن فيه فقال
 الشيخ المشايخ العظام الفقيه الموقر الشيخ محمد حسن جرد الله عن الاستدلال في جوابه
 الكلام لصلح الصلح على عين بيع او منفعة على منفعة او عين للمعونات المقضية لذالك

ولغيره من الصلح عن الحي حتى إسقاطاً أو نقلاً حتى الحي أو حتى النحر التي أو حتى الشفعة حتى مثل أو شفعة
أو غير ذلك من صور الاختلاف بل الظاهر أنها تقف على الصلح عن كل حق حتى يعلم عدم جواز
إسقاطه ونقله شراً ولذلك أفراد كثيرة حتى استيج لما الوقف وحق الصدق والغيبة
وحتى الرجوع في الطلاق وفي البذل وغير ذلك مما تسموه فراضاً عفيفاً من الكتاب وغيره فاعلم
الظاهر فكن كثير من الحقوق هو الصلح لا شقاً لها لا نقلاً بل لو شك فيه لمكن القول بعد
منه ووجه يعبر به الصلح فتم حيداً أو من تحت القسم من ذلك الكتاب لو التمس عوضاً
عن بيعته فيبذل الزوج بل يقرب قيل والقائل الشيخ في المحل عن مبسوط لا يلزم لأنها
حق لا يشقون منفرداً أو غير ما بعدهم كون من قبله عين أو شفعة وإنما هو مؤسس
وتفصيل فلا يصح المعاوضة عليه والدفع خلاف للطلاق أو الصلح مثلاً بل المثل ذلك من
الحقوق حق الحي أو شفعة من غير فرق بين الصلح عن إسقاطه أو انتقاله فيما كان قابلاً
منه الانتقال كما في المقام مضافاً إلى خبر الشيخ بن جعفر أخيه مؤسس الزم عن رجل له
امرأتان قالت إحدىهما ليعني ويوم لك يوماً أو ثلثاً أو ما يكون كجواز ذلك قال
إذا طابت نفسها وانشته منها ذلك فله بأش ومنه المعلوم أن الطلاق الزم أو
مجازاً لأن البيع متعلق بالائتمان فهو كناية عن المعاوضة عليه بالصلح مثلاً والظاهر

عدم اختصاص ذلك لزج بل يجوز لثبوت بعضين مع بعض لكن مع اذن الزج لا إطلاق
 المذبح كما ان الظاهر جواز ما بينهما تبديلا لبعضين بالآخر لذلك انهم استمر
 كلامه رفع مقامه وفي المفاتيح وهو يصح المعافاة عليه لزج او احد الفرائض بال
 قولان والنص مع الجواز الزج وفي المسالك ونقل المصنف عدم جواز الاختصاص به
 بالتفصيل يؤذن بصحة وتردده فيه وجهه منع الاختصاص المعافاة من الذي يجوز المعافاة
 بالصحة عن حق الشفعة والتجريح لهما من الحقوق مع ان فردا بينهما ابي جعفر ما يدل
 على جواز زجره منها لدنه رد عن اخيه موصرا الحديث ثم قال والطلاق اشارة على مثل
 هذا الحق مجاز لان متعلقه الدعيان الماء لا غير فمكانه كناية عن المعافاة عليه المجلة
 انهم وفي كتاب الصلاة من مباح الكرامة والاشية ط فرسوط الصلح الى يكون مالا
 فيصح عن القصاص وعن عيب المبيع سدا قبل العوض او كونه لا يفسد الدعوى وسقط
 الجنازة والتجريح والشفعة والدولونية في موضع مباح مثل الخيول والسوق او المسجدة والدة
 كما صرح به في النذكرة وغيرها وهو مقرر قوله فيها ايضا ولا يجوز الصلح على ما ليس في النذرة
 لا يصح اخذ العوض عنه والى اصله في المقام هو ما قاله فيها ايضا من انه يصح الصلح على كل ما يصح اخذ
 العوض عنه وان لم يجز سبوه ولا خلاف بينهم في الظاهر فذلك نفع هذا لا يصح الصلح على
 اسقاط الدعوى بخلاف المنكر ثم فصل في شرح هذه العبارة الى ان قال وقد ذكر بعلم انه لا يصح الصلح

وعنه استحقاق الذكركم وسبب التوقف الثاني عن شرح قوله ولو صالح المالك
المعروف في الأول هذا وقد تأمل مولينا لا ريب في نحو المسجد ولعله لأنه يتناول في جوار
هذا التوقف وفي الأول لا يصلح علم الهدى والتغريب والتوقف في الأول
يعني تركه فقلت وكذلك التوقف في الاستمتاع بهن وظاهر الكلام في التوقف في الاستمتاع
في القسم غير أنه الروضة إن له وجهين وقام الكلام في الكلام وقال في موضع آخر
وإذا بطا فيما يصلح به وعنه أن يكون عينا ومنفقه ومقاما لبا كما تقدم ثم قال
فمن شرح قول المتن ولو صالح الذخير المذخر لنفسه فكيف المطلب له صح دينه كما
الدعوى أو عينا بعد أن لا ريب عليه أنه لا يصلح لصاحبه فصوره عدم علم الذخير
للدعوى بالعين عبارة نعم للوكيل أن يدعي عنه ماله كان يقول إن ماله
يقول إن له عن فلان كذا والله أعلم أنه يصلح على استحقاق الدعوى للعين
صدقهما وكذا بهما ولا يجوز الصلح على ما يمتد له خبر بل بالظن أنه خبره من كذا وكذا
ممنوعة بل نقول إن كذا حق معلوم يصلح الصلح عليه منه يتوقف الشيء الصغير كان نقول
الدعوى إن كان صدقا كان حقا وتضمنية كلامه أنه يصلح الصلح على البخاري
كذلك وقد تقدم لنا في شرحه قوله ولا يبرأ من الخطأ عليه في غير هذا الموضع فأمروا

واما اذا كان المدعى عليه موقرا فلا خلاف في صحة المدعى لنفسه كل حال فان كان
 من اتساع ما صالح عليه فلا يخفى ان لم يمكن في المبطون كانت عينا والفرق
 مفروق وعجز عن انشراحها بخواتم في صحة الصلح والاقام وكما عمنه في التحرير
 عليه اطلق في الردس ان له الفسخ من دون فرق بين العيب والدين والحق
 في جميع المقاصد عدم ثبوت الفسخ في رده من العوض لان الصلح عقد مستقل
 بنفسه وليس ببيع للمكاتبه والمفانيه وللهذا الصلح مع الجهله وعلى ما لا بعد ماله
 في النسيك بعموم او قولا بالعقد او ان يدل على بيعه فلا بد وهو الله انتم
 اردنا ذكره من مفتاح الكافه وفي الردف بعد قول المانع ولا يصح له ان
 عن اقسامه في المثل لان المعوض كون الرطل عنده ما هو لا يقابل العوض
 لانه ليس بعين ولا منفعة كما ذكره الشيخ وتبعه عليه في تحرير القول اليه ان
 عليه من ثبوت فقه فيه او تعريفه وله وجه لان المعاضة غير مخصصة بما ذكره ولقد كان
 ينبغي ان الصلح عليه كما يجوز الصلح على حق الشفعة والتجوز في حاشا الحقوق
 كلام الردف وانما ان التعريف في كلام التحرير انما هو تعريف له بسبب ان
 عدم صحة الاعتناء في الجواز الا اعتناء في صحبه ومراعاة ما به في الردف فله

والله اعلم

ذلك التبرير والميدان الصحيح الاعتباري من تقديم ما يقتضيه الكرامة عنهما بما
يفهم منه خلاف ذلك فتقبل اقول عليك يا بنتا بما نقلت عنه رحمه الله فانه اوله
او عدم الخلف في صحة الصبي الصحيح اخذ العوض عنه ثم جعل الصبي بطيما يصح
وعنه ان يكون عينا او منفعة او مالا كما تقدم فعم منه ان لا يكون مالا
بالفعل ولكن يمكن ان يكون مالا بالكون داخل في الصبي بطيما فعليه
ذلك ان يكون ما يصح اخذ العوض عنه وقد ثبت من النصوص من ان النقص
عليه لم يرد ان حق القسم هو حقوق الزوج من الاستمتاع بما له للعتبة في
حكما سعة وسنعة مفصل ويتم المطلوب فيما تقدم من الدرر لانه لا يجوز الصبي
على ترك القسم لكنه اذا فسخه وهو من عدم جواز ترك الاستمتاع به ان كان
انما لا يجوز الصبي على الترتيب المقام بين صحيح القسم او الاستمتاع
مع بقائه الكفاية فهو حق ولم يفسد كجواز الصبي لان جواز القسم والاستمتاع
لوازم الكفاية واللازم لا يتخلف عن المفروض بل يقول في حال بقائه الكفاية كجواز الصبي
بشيء يسقط الوجوب مع بقاء الجواز بعد زواله في الكفاية بالطلاق لا سقط الوجوب
وبقاء الجواز الصبي عنهما من سفل الجواز الصبي كما ان في الكفاية لا يقطع عن الجواز

الأول إذا كان المنع بعد كسفاط بالبراءة الصحيح كجواز الفراق بالانفاق فإن كان مبررا
 بما منع ذلك المنع فلا يخفى من ذلك أنه لا خلاف في أنه يجوز الصلح
 على ما يجوز أخذ العوض عنه كحماره وعشقه الذكر والنحر يجوز الصلح على ما يجوز أخذ العوض
 عنه عينا كان كالحمار والعبد ودينه أو ماله كالثمن والقصاص ولا يجوز بيع المبيع
 إلا بالصلح أخذ العوض عنه صالح المرأة على أن تغفر له زوجه لم يصح لأنه لا راد بل
 نفسا بعوض لم يجوز هذا هو المستفاد من كلامهم رضوان الله عليهم فيقولون لا يصح أخذ
 العوض عنه بغير ما لم يبيع كما لا يخفى فنقول إن الحق الذي لا ريب فيه في الزوجه من المستطاع
 على الأئمة في بيعها والمضاهة معها في نفسها ومسها والملازمة معها وغيرها مما يصح أخذ العوض
 عنه بصلح فجاء مورد الصلح واستفاد به وهو ذلك في المنع بها مما لا يقرب منه ولا راد
 منها وقطع بها إلا بما جاز ذكره مما ذكره وبذلك على ذلك انضمام لمنهجه بصلح المردى
 من الفضيحة على بن زياد ومحمد بن يوسف بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن محمد بن حمران
 بن تغلب المروفي الكوفي بسبب منعه منعه ففرضها نصفها بها راد المدة
 عليها وفرضها بعد فرض منها وفرضها ومساها بها بل في رواية الرضا عليه السلام
 أنه يعلم منها رادها ما يشبهه بالبراءة من ذلك فاشتمل من الحقيقة زفاط بالتمتع عنها فلا

بکھنا

يحتاج الي قبول ولا اقامة الممتنع بها لا يجب فيه له اليه المبرورة للصغيرة والمجنونة والامه وبها
وتشترط في ذلك من بعض ما يتجدد شيئا فشيئا في تحقيق الدبر اقبصول ارجح وفي تعاقبه
المفروض مع انه في حقيقة وسطه لا يستحق المتحقق فلهذا انما هو مستحق فهو كما براد الخبر لما سمي
عبره ان انما انما في غير ريفه وليس كذلك طلاقا قطعيا وان لم ينع في بعض المخصوص المعلوم ارادة
حكم الحكم المطلق في خصوص النسوية ومن الغريب في بعض الملامح من ان الحكم المطلق في بعض
بالنظر لعدم جواز وقوع اليه في المطلق وهو كما براد انتم في بعض الحكم المطلق بها طلاقا وبها
اراد الفرق في بيع اليه لم يقع الفراق وهو خرج عن ظاهركم في دفع ما ذكره في رجوع من ذلك
انه قد يشترط في جواز هذه اليه في غير المطلق في شئ فشيئا وانما في اليه من ان ارادة هو انما في
فانه اجبت في مقام بعض انتم في قول قد عرفنا ان في بعض المخصوص ذكر لفظ اليه وحمل العمل انما في
التصدق في بعض الاحوال اليه في غير خيرة اليه لا معز اليه الايام الباقية من المارودة اليه في بعض
منفعة المبيع والملازمة وغيرهما في فنية الايام ولا ريب ان واثرة الصلح توسع من دائرة اليه فاذا كان
رسقا في المطلق الذي لا يزوج عن الزوجة الممتنع بها وسبب الاستحقاق منها باليه جازة في بيع المطلق
الذي لا يحكم في كونه ان رفسر المقاس في ان العقد من المنفعة فدين او غير العقد فيهما فكل من ذلك ولم يد
الا لقطع المقتضى للمنع على الانتفاع به فغيرها فيهما ولم يبرأ من ذلك لقطع الشبهة فيهما من المرائي في ذلك

العقد من الطرفين فالله وام كنه في الاستقطاع بل في قبض الامل لها فيه غير قبض هو الصالح والله
 في المنع بها ما جاز ولا في الله ائمة هو انه لا كان اطلاق الثابت في هذا العقد هو الوجوب المستزم
 للجواز والصحة وكان الصحة والجواز من لازم هذا العقد وكان كنه الله زعم المردم محمدا فلا يجوز
 للبيع كسقاط الجواز عن منع بقا وصف الزوجه كنه لغير امر الله كره حراما مع بقا هذا وصف
 لكن يصح الصالح من الاستقطاع الوجوب فغير النهاية اما شعاع المسكة مرد كره بوزن ووزن مرد بوزن
 مقام كردن بامر وكره بود مفارقت كردن از مرد و مرد بطلان بود زن كره مرد را بغير كنه كنه
 دم از كنه بغير است ومانند كنه بمر اكيد از هر چه بود هر مستقيم و آنچه جزو است از نفقه و غير آن همه
 كنه بغير از مال خوشتر معلوم به هم ز امر ابرار مال و كنه كنه را كنه نبود و نه نباشد بر هر كه براين
 براين صريح بنده از ميان هر آنها و خبر اول هر كدام منها ترك بعضي حقها او جمعها منفسه او الفقهاء
 له و كنه ذلك بل العقد في الفدية بل الاجتماع تقسيمه مضافا الى الصلح والكنب و كنهه اذ هو المراد من
 قوله نعم وان امر ارضفت من لغتها تنوزل او امر ارضافه جنح عليها ان يصح بينهما صلي او استغفرت
 به النص صريح صحيح الحكم او حصة عن سعد الله عليه السلام رب الله عز وجل الله نعم وان امر ارضفت
 امره فقال هو المراد ان يكون عند الرقيقين بها يقول لها يا رب ان اطلقك تقول له لا تفعل اكره
 ان سميت ولكن النظر في القاضع بها كانت و ما كان كل ذلك من غير قولك و مع صلاته فهو قوله

صباح ما أخره وذهب هو لصبح وخرابا أخره شيئا لست لم عليه السلام عن قوله اليه وان امرأة أمار خرفة قال
إذا كان كذلك فم بطلانها فقال لا يسكنه وارج لك بعض فلهو عليك وعلقت من يوفروا لست على لود
ولا جناح عليهم ما وخرابا بغير عزم اسجد الله سائلا له عن قول الله عز وجل وان امرأة لم قال هذا كونه
عنده المرأة لا يغيره بطلانها فتقول له يسكنه ولا يظفر وارج لك ما عظمك وعلقت من يوفروا لست على لود
وعلقت من يوفروا لست على لود وعلقت من يوفروا لست على لود وعلقت من يوفروا لست على لود
الارض فتقول الله نعم وان امرأة لم قال انشور الرجل بهم بطلان المرأة فتقول وارج ما عظمك وعلقت
وعلقت من يوفروا لست على لود وعلقت من يوفروا لست على لود وعلقت من يوفروا لست على لود
شتم عليها عند عقده النكاح ان ياتينها ما شتمها راو كل جمع او كل شتم يواو ان النفقة
كذلك اذا قال فليس ذلك الشوط شتم من تزوج امرأته فلما بالمرأة من انفسه النفقة وكذا ان
تزوج امرأة فثابت منه نشور او فافان ينزوح عليها فثابت من حقها من شتم نفسها او
بعضها فان ذلك جائز لا بأس به الا غير ذلك من النفوس الدالة على ذلك الا انها جميعا
من منفقة على جواز قوله ما تبدل له من حقوقها من مقابلة ما يربطه معها ما يربطه غرم عليه كطوفان وكونه
لانه جائز له وان كان لدفع ما يقعها هو محرم عليه كانه من نفوذ ما ياتي تحقيق الحاقه وان الله
ثم قال رحمه الله في موضع آخر في بيان صحة هذا الاعتقاد في كيفية وكيفية ابرار وفتنة زوجهما

عن حقوقها بعضا او كلها ابتداء مطلق جدا انتهى في مفسد انكر امره فزاد الكلام بعد تحقق المقام مع انه
 يجوز لها الابراء بلا عوض اصيل كما اذا ابرئت ذمتها من حقوقها كلها او بعضا ابتداء انتهى في نفس اليها
 انه ان اتى الزوج بخاتمة من امرته فزوج امرته او فزاد في امرتها او غيرها من امرتها او غيرها من امرتها
 انها تولى عدم فصلها من حلالها او غيرها او غيرها من حلالها او غيرها من حلالها او غيرها من حلالها
 لا عليها بالحق الذي لها عند فان المفسد من الطرفين فيكون كونه للتعويض فيقول ان النص صرح المذكور
 لما كانت من في نفسه فزوجها بغير قول نعم لا جناح عليهما ان يصبي منها ما يكون مقتضاها ان قال المرأة زوجها
 صاكتا حاسبا من نفسه فزوجها من نفسه لا يصح من غير تنب عليها سبقوا فزوجها عنه مطلقا ولو كان الواقع بعد
 اربعة اشهر كما لا يخفى كما يجوز ذلك في حق الزوج في غير ان يجوز في حق الزوج ايضا ان يقول صاكتا
 معا عينا من حقوقه وان ثبت فحقه يجوز في حق الزوج ايضا بمقتضى تنقيح المبدأ وعدم القول بالفضل

ان زوج الدولة قد لم يثبت له في الدولة
 ان زوج الدولة قد لم يثبت له في الدولة
 ان زوج الدولة قد لم يثبت له في الدولة

مضافا اما حوت في تفسير الردية النهارية المفردة الثالثة فان الطلاق في حق الزوج في حق الزوج
 الذي عمل الشرايع فيقول قد صرح في سنة بان خروج الدية تمام اسبغ زوال الزوجية منهم الفضل
 المند فبالثلاث في الشام ولو اريد بعد الطلاق فخر المنع من الرجعة في حال ثبت فزول الزوجية
 زوجة كما يفهم من الالفاظ والاحكام والفتاوى ولا سيما لو لم تنزل زوجة كانت الرجعة كذا بدفع ولو كان
 لك لا تفكر اذا ذهبت اليك الاستدانة للزوجية من عدم صفة الابدان والتمسك بها فلهذا الرجعة فانها في الحقيقة

ابن ابي عمير

ابتداء الكفاح فان رطلق زوال له والزايل لا يعود والطلاق الزوجي عليه ما يجوز ثبوت الحكم لها وهو
يقيد الزوجية بموثر الميسر فان رجعت الى الاسلام رجع ما دام في العدة ان كانت حرة وكذا
الاشكال لو طلقت الذمة المنكوسة وما دامت فان لم تستد ام لكاهما وعرضا ابتداء الكفاح من
والاقر في المتكئين جوار الرجوع ليجان لغاؤه الزوجية ومنع ان الطلاق زوالا لها وانما هو بغيرها
للازول ومنهم من يوجب التخيير في الرضا قال والطلاق الذميمة جازم راجعها ولو منعها من ابتداء الكفاح حراً
لما تقدم من ان الرجعة ترفع حكم الطلاق ويستوجب حكم الزوجية كما سبق له لانها كانت حكم الكفاح جديد
ومنه ثم اعترضوا انها ثبوتها في الدخول ولها ما رخصنا بالعلم الدخول سابق ولدان الرجعية زوجية
ولهذا سبب لها احكام الزوجية ولو ارد عليه ابتداء من غير حفظ شرطه باليمين المنع من من حيث ان الطلاق
ازال فبدا الكفاح والرجعة تفقد ثبوته فانه ان ثبت الرجعة بغير الكفاح الاول لا يجره والاولى الى
اعادته المعدوم والناظر يكون ابتداء الاستدانة ويغيب منع زوال الكفاح اصيل بل انما يزول
بالطلاق والقضاء العدة ولم يجهز نهج من الاستدانة ان الطلاق يرفع حكم الزوجية رضاء
منزلة الاستدانة بقضاء العدة منهم شيء الطلاق كما تقدم في الميسر ولا يستفاد من كلام الله
سواء راد في اختاره جماعة من محقق المتأخرين منهم صاحب الرضا في حرم ما هي
نقص الكفاح في الطلاق وان كان رجعت اولاً لذلك لما تبين بانقضاء العدة فلو

وطر مشاهدون قصد الرجوع نفس حراما الا انه لا مدعية بل لا رجوع في جواهر
الكلام الضرورة في عدم كونها رغبة حقيقية والا لم يكن للرجوع بها معنى
وانما لها احكام الرجوع وقال في المسلك ان الرجوع لو وقع الوطر مثلا
تصد فقصده عدم الرجعة ولا يقصد ان اعتبرناه نفس حراما لا نفق
النكاح بالطلاق وان كان رجعا لان فائدة الرجوع حوازل الرجوع فيه
لا بقائه لجماله والله لم يمت بالقضاء العدة لكنه لا مدعية وان كان عا
بالنحر لم يعدم خروجهما من حكم الرجوع راس ويقدم كسبه بل هو تقرب
من نفس الحرام الامع الجهد بالنحر ثم ان لم يرجعها فعليه هذا المثل
ليظهر انها بانف بالطلاق او ليس بها كسبه خفية وان رجعها بعده
ذلك ففسخا وجها من منوع الوطر حال ظهور ظل النكاح وحصول
الطهر الجسد بينهما ومن ارتفاع الخلل اخبر او عودا الى صلب النكاح الاول
من ثم لو طلقها ثانيا كان طلاق مدخول لها نظرا الى الذلول الاول ولان
الرجعة علم تعريفها بانها زوال النكاح بزال الطلاق ملك الرجوع رفعه من العدة
ثم جعل صحتها الرجوع من المزمرة بينا مع القولين وابداننا لعقد وجوب المد

بها وفي

بوطيها ودفوع الطهار واللعان واللايه بها وجواز تقبل الزوج لها
 وبالعكس فمن منزلة الزوجة وابدال الدل يخرجهم وطها بغير الرجعة وبوب المهر لو
 طها مع قول وتخرجها به اذا المهر العدد واجاب الشيخ في الخايم عن هذا
 البناء بان الدار اذا كان مقتضيا للنف في الكفاي الكامل فصل
 خلفه من المطلق رجعي فلا يصح الرجوع بها مبنئ لذلك وان قلنا
 انها زوجه او كما لو جبه من الامكان فان ذلك لا بنا من بينوتها
 بسبب آخر وهو الردة كما اذ لم تكن مطلقه وما دل على انقضاء الرجعة
 الرجوع انما مع انكسار سبب الفسخ من الطلاق لا مع فرض فهو
 حصول سبب آخر له ودخول الرجعة بمعنى ما شرعنا من الطلاق
 فله ان يطلقها مبنئ واصو الف ردودة عدم صحة الطلاق والبناء
 بغيره بالرد اذا تم انقضاء الرجعة بل الطلاق مراعى بسلاهما في
 في العدة للنف وحصولها من غير المحل القابل لها واجاب فرموده عن الرد
 فسد الرجوع من الفروع ما تقدم اعني انفسد مع الرجوع من الرجعة بل كفي
 يقول ما يقتضيه ردوه له فله ان لم ينفذ مع الرجوع كما في الرابع بقوله

وان الزوجية لا يحتاج الى الفصل بل الزوجية زوجة كما في النكاح والفتوى والارواح حكم الزوجية من احكامها
جواز الارواح مثلاً ونحو ذلك عليه وان الزوجية ليست من الايقاعات فلا يحتاج فيها فصل الاثنان
واللفظ الصحيح بل من حقيقة المثل نظر العدم اعتبارهم لفظ فوضعت فيه بل على الجواز وهو كقولهم
يعني بالفعل وانها الطلاق ونحو ذلك قال لم يفسد منهم نظراً في خبرنا من الايقاعات فانه على ذلك جواز الزوجية
بالزوجية في الاحرام لعدم ابتداء النكاح بل كونه زوجة الا من لم يفسد كونه الموت لعدم الطول ثم اسقطنا
فكنا الموت وقت عدم الفسخ النكاح الا وهو طلاقه كان له الزوجية وبه وان لم يفسد ابتداء النكاح
الى غيره الكفا لا يخفى عليك وجهه اول الحق اصل المسئلة ان الطلاق يرفع حكم الزوجية فلو
ان الطلاق من اسباب التزويج لازالة الزوجية التي اوجبه العقد ولازم ذلك ان يكون الطلاق
لغيره افعالاً زوجية عن الزوجة وان لا يكون الزوجية المطلقة بل الطلاق زوجية حقيقة وقرار الزوجية في
بعض المواضع الى اصل لا يجب بقا الزوجية حقيقة بغير الطلاق لا يجب الزوجية من غير فرق بين الزوجة
المطلقة من اليد وغيره فدل بغير غائبة في الباب اذ منع من التزويج ان الموقوف يخرج بها الزوج
في بعض المواضع وذلك لا يجب ان الزوجية في ذلك الموضع زوجية حقيقة والدليل عليه كونه
ظاهراً في هذه الآيات والاختصاصات والآيات فاصرفها ولا تسمى ذلك لعدم وجوب التزويج
في ذلك الموضع ان ارادوا صلاحاً اي رجعة وانفصل عنها معنى اصل الفعل ليس بهم حقيقة

او تتم احي بالرد في زمان الرد بقى من الردج بعد اوريد فقيد الا صلاح النية والاش الى انهم لا ينفق
بل لا يجوز الرجوع بقصد الاخر كجس بقصد الاصلاح واما نقل الارجح الى صحت الرجوع ولو بقصد الاصلاح
وعود الرجعية ممكن ان يكون شرط الحكم التلقيني فيا تم لقصد الاخر ايسر من مستدلال بغيره فان المراد
الرد الى الرجعية والرد الى الشئ لا يكون الا مع الخوف من عود ذلك الاجابة فليكن منها الصحيح المردى
في الحكم في عن الى بغير عن الى عبادة فاسلمة عن طلاق السنة فقار طلاق السنة اذا اراد الرجل
عن طلاق امراته يدعيها كان دخل من حشر تحجب ثم تطرف اذا اظهر طلقها واحدة بشهادة
شاهدين ثم تبركها حتى تعتد غنة فروعها واما مرض ثلثة فروع فقد بان منه لاصحة الا ان قاله
عبادة السهام ولان اذا كانت المرأة مطلقة من زوجها كانت طاهرة ان ملكه متى راجعها
رجعا صارت في ملكه ما لم تكن تطلق النكاح الثلاثة اكدت فقوله لم كانت فاصبح عن ملكه صحيح
ففي الردعية كجس الطلاق عن الردعية فيكون فريضة عن ان يعقب العود بمفرقة فروعها
الارجح فيها ومنه الصحيح المردى في النكاح عني من يدين معونة فارق فارق عبادة من مفقود كيقضي
بامراءته الى ان تارم قيل لمول ان انفق عليها فان فعل فلا سبيل لاس عن تزوج ما انفق عليها
وان ابى ان ينفق عليها جبر الى ان ينفق في استقامة العدة وهو مرفيع طلاق الى طلاق
الرجوع فان جبر زوجها فبين ان نفق على نفسها من لمن طلاق اولي فبذلك ان يراها وهو

وهي عندنا على نظمتين وان نقض العقد قبل ان يكس و يراجع فقد جعل له جارا ولا سبيل الا ان اول
عينا وجه الدلالة ان المفهوم من قول لم يقبل ان يراجع بعد ان كان له امره ان لم يرد ان يراجع
ليست هي امره ان ولم يبق العقد فلا يكون ذلك الا باعتبار الخرج من الزمنية بالطلاق وهو
المعقد فانه كان المراد في طلاق الال كذلك فلا يطلب بالطلاق المصحح فلهذا في ذلك على ما نعلم
في توفيق التبعة والامر لغو المرد من الرجوع وشراؤه المانع من ان يراجع من طلاق غير بائن في العقد
بما هو مفقود بالفسخ بل انفس في الفسخ في القسوس ويدل على ذلك انفس في قوله تعالى في الرجوع في العقد
في المعقود في التبعة الرجعية وان العقد الجديد لا يعقد رجوعا وان كان العقد في الرجوع بمحض رجعة و
مسويا لها لا يستلزم كنه طلقا بها وجه الدلالة ظاهر اذا ما منع العقد الجديد انفس في المعقود والاصل
ان الرجعية المطلقة بمحض الطلاق خرجت عن الرجعية ولهذا لم يجوز الرجوع وادفعها مع عدم قصد الرجوع
ولا انفس عدم الرجوع لم لا دل على ما في قسم نعم ولا في قسم في التمسك في ارجعها الى الرجعية في عدة
بعينه فتقول انه في قسم من المعقود الرجعية لمحق الجارية في عدة الجارية في انفس في دفع الفصل والاشارة
ولحق الرجوع في امره المنع بها في الله العلية كما بعين السنة مثلا ومن سجد جميع ما ذكرنا من الاشارة
بالقواعد وكلمات علماء الاخبار يظهر الاما في معادها ان في الاستحسان انما في العقد
لانه وانما في بعض ان الرجوع المستند للقسم بالموافقة يقع وجوبه بالطلاق وبقي القسم بالموافقة

من اننا العدة ضرورة ان اشفا، المردوم لاستلزام اشفا، القدام فلا يلزم من سقوط الزوج سقط
الجزا لا بعد ان نصح الزوج لا يستلزم نصح الجزا باعتبار قيام مقتضى الجزا وان شئت فقل ان تقع
المردوم مع جميع الزنة لكن ثبت بالنصوص والاجماع بل ضرورة انه من المطلق حكم الرجعية ما دام
في العدة الرجعية فسطر الزوج على الاستمتاع بها في هذه العدة لا خلاف فيه ولا شبهة تعتبره انما المالك
في ان اشفا، هذا المثل التي نزل في اشفا، العدة بحيث لا يصدق الرجوع بالقول او الفعل انما حتى يجعل
الرجوع ويظل اثر الطلاق في الجدة ويولد الكفاحات وان يقع بعض اشفا، الطلاق لا الاحتياج في عدة
معين المطلق فثبت الحقة لا بد من الاحتياج بدون هذا القصد نظرا الى انهما في حكم الرجعية
ويجعل الرجوع بعد الفعل انما حتى لا يولد اثر الطلاق كذا ان كان لم يقصد الرجوع فثبت الحق في
الحقوق الى نزل وهو المارد من حق الرجوع فيه فثبت المحققون من قبل حق الميار وحق اشفا،
حق القصاص وحق الغيبة وحق التخيير وحق البسق وحق الفدية الجارية في الاسلام حجة في عدة اشفا،
اليه في داهتمام وفجاءه عن المسلمين والاسلام صرح بان المارد من حق الرجعية نظرا الى ان المطلق
ما دام الله حكم الرجعية وله امت التوارث من الطرفين في حق النسخ وسائر الاشفا، ما تملك
للمردوم ومقتضى وهو المارد في كل النزاع لاقى الرجوع بمعنى المصدر اذا تمت هذه المقدمات الاربعة
لمقتضى ما يقبل وتقرر هذه القواعد والاحوال سمعت عافقت من المحققين

فنقول الحق المحقق ان من نظر اليه بين التحقيق علم ان الحق هو اصل الرجوع في الطلاق بمعنى
الاستماع الثابت في العقد ليدارفع وجوبه بالطلاق في حق الزوجية المارة والامكان وجاز للزوج
ارجاء المطلقة الى ما كانت عليه من وصف الزوجية كما سبق تحقيقه كجزء لزوم كقسط هذا الحق الى منزله
بعقد الصلح وبعدها كقائه لا يبقى له شئ من هذا الذي انقضت به اليمين العلم، المتأخرين وصرحوا بانها
الصحيح وصحة اذ قد منهم المولى الا عظم الاجل الاكرم والحوال كمال ولا فم قدرة المحققين الميزان انما
صاحب القوانين ضررهم من البر والافا هين ولا يمس ان تترك بعض عباراته الترتيبية فيكون
فارس من مذهبنا من سائر اهل المذهب جعته كجزء من مذهبهم في رتبة ما يرجع كمنه وادراكه
نقد او متغير وانما هو مضاف بقصد او برسد كمنه العنان في نور مذهب فوقي ورجوع
وقتي في مذهبنا ورجوع اهل المذهب من غير مذهب لا يمتنع في حق من في المذهب وغيره
ووجوبه في مذهبنا ورجوع اهل المذهب من غير مذهب لا يمتنع في حق من في المذهب وغيره
بروزهم في مذهبنا ورجوع اهل المذهب من غير مذهب لا يمتنع في حق من في المذهب وغيره
وهو دفعه وغيره حقوق چند از اوجده واصلها بدست استخفاف به زوج میده ودر ارجاع
به عدم رجوع بخواه مذهب ودر اصل معاذره دلیل بخواه چون اصل برائت ذمه واجتهد
وعدم هیچ کامینه ودر ارجاعه محتاج بدلیلست از مذهب آنهاست ودرگاه افراد حق عقد صلح

بعد از این بعضی اوقات صبح دیدار اشغال باقی میماند و در این اوقات می توانست که از بعضی فاضل اهل
عمر نقل کردن که با وجود تسلیم صومعه معصوم که گفته است که بعد از معصوم هرگاه روزه روزه کند روزه را
صحیح و منتهی نمود و ادویه ای در چند فردی که کرده و حاصل این که هر چند از باب حکم طهر است
اجماع و لکن از باب حکم و صغر که ترتیب آخر برقرار روزه است از ترتیب برتری و صغر و ندیده
ناقل کرده باشد بجهت اینکه صومعه را قطع میکنند و بر او سبب بدن که جوع است از جوع و انداختن
در عود و طه و رجوع و قطع می کنند که از این روزه می نمایند نه مطلقا و مفروض نیستند بجهت
آن حق قطعه بر یکدیگر نمیکنند حق جوع ندارد و اهل این نیست که بگویند رجعت است از این روزه
نابستند و گویند که با این احکام روزه نیستند بدون وجوه و غیره و اما آن که میگویند
عموم نابستند از این روزه و خلاف روزه است پس روزه جائز است و ثابت است از این روزه
که از روزه بعضی حقوق منت از روزه جمع نمیکنند و هم چنین گویند که در صومعه مقابل روزه
صومعه از این روزه که حق جوع میکنند دلیل است بر روزه حق فائده که از این روزه اول است از این روزه
که مقابل و حکم نقد میدهند و این نیز چنین که باید یا بیشتر مشترک است از روزه عقد و همچنین از این روزه
بدون روزه و دیگر روزه که بدست آن دیگر است میگویند که در و بعد از مقابل جائز است
و ب است که گویند که در کنار این روزه روزه حق مضبوط و موافق را در دست صومعه کند روزه

پس اگر از جمیع در این بین جمیع کند بدون رضا روزه زنا کرده و ناله دارد و این نیز در کمال القیاس است
 زیرا که الاطعام زنا منوط است که از غیر روزه و دفع خود و این فرایب جمیع در حال صحت است و آن
 منافات با تربت ندارد و در بعضی فیه هم مانع نیکنیم بدون روزه را حکم روزه و غیر قیاسی
 و رجوع منت خود و وجهی مطلقه بفرق و منکر است رجوع که صحت جمیع و غیران به چنانکه نصیحت کرده
 است که هرگاه جمیع کند بدون نیت رجوع منت رجوعی چنانکه رجوع منوط است به نیت رجوع
 و رجوع منوط است به نیت رجوع و بدانکه این مطلقه شدت غلظت است که هرگاه رجوعی کند بجهت روزه
 و رجوع مطلق رجوع او را عده منقضی می روزه و نیت بیکه تا طریقی انکار می کنند روزه سختی
 جزو نیت هر چند در صرع هرگاه رجوع مطلق رجوع و رجوع و بذل او هم می تواند رجوع کنی آنها را
 کلامه و لا یخفی علیک آن ظاهر فوات کلامه و الا اول صدف و ذکرنا جزئی است احتیاج کنی
 ما ذکره اخیرا من ذکره مانع نیکنیم بدون روزه را حکم روزه و رجوع احتیاج بدلی می فرماده من قیاسی
 ما ذکره من الاستصحاب و منتهی بنا الاصل الا کرم قدوة ارباب التحقيق و انزه امالی
 التدقیق الذی الباقی عن کتبه و وصف و بقصر القیاس و عن حکم من روزه الاسلام از ادای القیاس
 صحیح و مدس تره بذلک و کتب و مشاویه علیه کان کلامه و کلامه علیه من العبد العیون و الذی و الذی علم الی
 بسم الله و فیهم الامام العالی الشیخ المشیخ العظام فی الفقهاء المحققین صدر الفضله، المدققین

ما ذکره من الاستصحاب و منتهی بنا الاصل الا کرم قدوة ارباب التحقيق و انزه امالی

بالعلماء منهم والذين انزلوا هذه النسخة الطبع في المطبع في القاهرة في سنة ١٢٨٥

الشيء المذكور في شرح قوله من جواهر العلم المسكين والاسم كاستحقاق ذلك في الطب النافع من المقدر الثاني
 عن بعض من جواهر العلم بل هو الثاني في كتاب الشفاء الثاني وعبارته الثانية في آخره وهو انما
 بل يمكن استيفاء من عبارة الشيخ الطائفة في او مقارنه في الشفاء في ذكره عيان بعبارة اخرى في باب
 في قوله في سنة ١٢٨٥ من جواهر العلم بل هو الثاني في كتاب الشفاء في ذكره عيان بعبارة اخرى في باب
 الشيخ رحمه الله في الطب في حديثه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله في سنة ١٢٨٥ من جواهر العلم بل هو الثاني في كتاب الشفاء في ذكره عيان بعبارة اخرى في باب
 اعد الله في سنة ١٢٨٥ من جواهر العلم بل هو الثاني في كتاب الشفاء في ذكره عيان بعبارة اخرى في باب
 والقسم في الزيادة في سنة ١٢٨٥ من جواهر العلم بل هو الثاني في كتاب الشفاء في ذكره عيان بعبارة اخرى في باب
 في سنة ١٢٨٥ من جواهر العلم بل هو الثاني في كتاب الشفاء في ذكره عيان بعبارة اخرى في باب
 من الزيادة في سنة ١٢٨٥ من جواهر العلم بل هو الثاني في كتاب الشفاء في ذكره عيان بعبارة اخرى في باب
 وراجح الصواب في سنة ١٢٨٥ من جواهر العلم بل هو الثاني في كتاب الشفاء في ذكره عيان بعبارة اخرى في باب
 بزيادة في سنة ١٢٨٥ من جواهر العلم بل هو الثاني في كتاب الشفاء في ذكره عيان بعبارة اخرى في باب
 نحن في السنة ١٢٨٥ من جواهر العلم بل هو الثاني في كتاب الشفاء في ذكره عيان بعبارة اخرى في باب
 من معدن الزيادة في سنة ١٢٨٥ من جواهر العلم بل هو الثاني في كتاب الشفاء في ذكره عيان بعبارة اخرى في باب
 واما من فروع في سنة ١٢٨٥ من جواهر العلم بل هو الثاني في كتاب الشفاء في ذكره عيان بعبارة اخرى في باب
 المعده في سنة ١٢٨٥ من جواهر العلم بل هو الثاني في كتاب الشفاء في ذكره عيان بعبارة اخرى في باب

نصف

بنی السباع انما ائمتها فلو لم يفرغ من ائمتها لم يفرغ من السباع

[illegible]

النفس من القدرة الثانية فالجواب انه حق نفوذ ان المدا من ذلك ان يكون متعلق الصلح قابل للعوض بما
 كان وقع بالعوض ايم بالعوض في حقوق وحقن الزوجية قابل للعوض بالنصوص الواردة عن معدن الزوجية
 ولما ذكرنا صحت الصلح عن حق القصاص وان دائرة الصلح اوسع في كونه او قوته مما هي عليه لا
 بعد ما لا نفهم لا في الصلح على ما لا يقبل العوض كما كرهه الفقهاء وكما الصلح على المدة على الزوجية
 وفي حق الفدية في بعض الجواهر وقوا كرهه واما الصلح مع الزوج عن ان ينظر في الزوجية بهذا او يكون
 المراد بالصلح طلاق لا حقيقة فيه نعم القوم من القوانين ان حكم بالصلح والصلح وكرهه في قوله فانه كما
 الزوجية الحقيقية وان كان ذلك لكان جعلا منه كالتعميم او في العقود او اورد عليه بان الطلاق
 ليس قابلا للعوض ليس اطلاقه مفهوم الطلاق بعوض بل الطلاق جعل حراً واما ما نحن فيه ارفق الرجوع
 في الطلاق ليس من هذه الفصل بل هو مثل الحقوق القابلة للعوض مثل في الشفعة وفي القصاص وفي
 الفدية وفي الخيارات واما لما كان في القصاص من كونه قابلاً للصالحات
 في الرجوع فان ذكرنا في الآيات والاصناف من كتب العلم والاصناف من كتب الفقه والاصناف من كتب
 والفصوص من اصناف الاضداد لم يتفوض الحكم من الاصناف بل في متافق المتأخرين والاصناف لا يربط
 ان هذه الصلح بمنزلة الاضداد وانها لا يكون نقلها كمن اعتبر الزوجية فيكون مراً والابا ولم نقل اقل
 بكون الابرا في حق الرجوع بل يمكن ادعاء الابهاج في عدم بقاء الابرا ومن جميع ذلك يعلم عدم بقاء
 منها الصلح بل ذلك كمن ثبت من بعض متافق المتأخرين فثبت ان الرجوع في الاضداد الاول فالاول انما هو

وارده في الكتاب السنة مثل اذ ذل الغزو والصحة جازين المسلمين والمؤمنين عند نزولهم كما سيجري
كافية ذلك وثانيا ان وظيفة الكتاب والسنة بمقتضى قولهم عليهم السلام هي عين ان تعلق اليك الاصول ويمكن ان تفهم
فكر القواعد وانها الاصول فان الجنيات لا خضراء نعم لو كان هذا الصريح محرم للبلال او لعلنا
للمحكم لزم اليك هذا لعلنا لا عين وثالث انك قد عرفت ان كل الزناج هو انقطاع حوالا استماع
النصه سبق مفسلا وورد ذلك في الكتاب والسنة لمعقود في الآدمر المنقطع اه الله ثمه مثل قوله العون
امره خاضت من بعد فخرنا او اواضنا فلا جناح عليهما ان يصيرا خبيها بينهما والاخبار التي وردت
في تفسيره الا ان تقول ان القسم من الزنية لاس الزوج وهو كتر اى يمكن الاسلام الضمير عدم القول
بالفصل ان تفسيره الذي ذكرته ولداته الثمانية ميم في ذوق القسم من الزوج واه المنقطع
فقد ورد الاخبار فيها كما في مفسلا بجواز القسم اليمية والتعديتي جعل في حل ومنها ما ادلى
جواز القسم بطريق اول لا لا يخفى فان قلت المنقطع ليست زوجه حقيقة لا ورثتها متاوبات
فجواز القسم فيها لا يدل على جوازه في الآدمر قلت اولانا اربابا زوجه حقيقة بمقتضى الحق للفقهاء
ومن قوله نعم الا ان اربابهم او ملكة اربابهم وظهر ان صيته بضمي ليست من ملكة المسلمين
فيعلم انها من باب اليمية فوج مخرج من احكام الزنية عنها بالتقصير والادلة لاربع كآثره
ولا لا ذلك لكان واما بمقتضى قوله تعبه ذيل لايه من استغورا اذ انك فاد لكسك انما لا

فوجب من الرجعية لا ترد ولكن دل النزاع على السطوح ارب بها لا الرجعية فعدة معناه فنقول
انه حتى من الحقوق كفى الرجوع على المرأة المتع بها في المدة المقتضية كاربين منه متقابل فنقول
ان التي على المرأة المتع بها او من الذي يلزم من الرجعية المطلق في أيام العدة فكذلك يربطها
بالقبح فيكون الامر ضارحي فيه ايضاً كذلك ما ذكرنا من تعريض الاصحاب ككلمة المصلحة
وان الالباطين حكم الرجعية ولزوم في الموارد المتكثرة تعريضاً ونحو ما لم يعلم يعلم انكم بعد صحة
الامس في انهم يلزمون بشبهة مرفوعة واستلزام عدم تعرضهم لغير خصوصها يمكن ذلك يدل على
عدم احوال ان شأنهم بيان اتمام المصلحة وقد يذكر ان الفروع انهم يقدم ذكر بعض
الفروع لا يدل على عدم احوال انهم في كتاب الايجار وذكر احكام ولا جبر الى حق والقام وذكر
وانزالها وبطلانها ولكن الاكثر لم تعرضوا لمفوض اجارة العبادات وليست حكمها من ذكره
وفي كتاب الايجار وذلك في كتاب الفقه بنوع قواعد الكلمة التي لا تصح الترخيص وقراءة انظر
لم يتصرفوا في احكام الرجعية من كتاب البطلان ان هذا الصريح صحيح ام لا لم يكن ذلك وليست على عدم
صحة هذا الصريح كما صرح بذلك الله صل الله عليه وسلم واما ما ذكرنا من عدم تعرضهم للملابر
فقد مر ان الشيخ رضي الله عنه في طبرستان ان النصوص الواردة في الرجوع على المرأة المتع بها
بلفظ النصف والتمتة وجعلها في حل منها بغير ابراء، ولذا لا يحتاج الى قبول ولا الى

الفانية المرأة لذلك فصح ولو كانت صغيرة او مجنونة او امة وان عسى شهده عدة شياطين
 وعدم كونه قابلا للابراء بانه غير ذي مقابل المقصود عيانه افعال الاستحقاق المتحقق
 وان تأخر المستحق كما في الاجرة المستحق عليه فالان المتأخرون جميعا فصح حسب المال
 عيانه ما سببها من كلام الحق سبحانه وانما عدم التعرف بالبراءة انه يمكن ان يكون من باب القسم
 والامتناع على شتر كبري اذ ما بين فيحتاج الارضا الطافين ويخرج عن موضع صفة
 الابراء التي هي من وضع الايقاع فلهذا قالوا امسقر الاقرار في تفسير قوله تعالى
 جناح عليها ان يحل صلها بينهما اذ اقامت المرأة لزوجها صلها على ما علم من حقوق
 كانت معاملة صهيبة تيرت عليها حقوقها عنه مطم ولو كان الوقاع بعد اربعة اشهر كما
 لا يخفى فكذا يجوز ذلك في حق الزوجة فيغير ان يجوز في حق الزوج ان يقول صلحتك
 عما عليك من حقوق فان صار ذلك قبل الطلاق يجوز بعده بقوله الرجعية يكون للنقض
 مشتركا بينهما كما ان اذا جاز ذلك في الحقوق الراسية فيغير جواره في الحقوق المارزول
 بطريق اول كما ذكرنا ثم ادهم يقع الابراء من كل الظاهر البتة القبول من الطون
 فظا لا ان ذلك من الحقوق المشتركة ولذا اعتبر دارضا الزوج في تقويم المداير
 حقها من انعم الا اوافقا فانفتت للزوجة لازم كثيرة مشدودا في تحريم خسران الزوج

استقام في الرجوع بل سيف التوارث وكبحتم الاضواء امننا لاهلنا في في انهم سبوا
النفوس الارادة من اهل البيت عليهم السلام في ملك الحقوق واما الاستفاد منها وهي ارباب
الكم ما هو قبل المبع هو الدليل على صحة الاعم لا التفرع الاول فيقول قد سبق من كلام التفرع
الاول في التبع في تعليل في عيها ان الاصل والافاء وان جعل المحكي في هذا طرد من كلام
التفرع منه ان جواز اصل هذه المعادزة والاصل لا يوجب الادليل لفظ الى احالة الالام
بل احالة البراءة وكيفية عدم ورود الدليل في المع وكمن فقرة منها علم من البراهين وان
في القيمة والذم زائد في ما سبق ذكره في الحقائق يتصل في الحقائق ان هذه ادل
فرد طرد عبيد امة الصنع جائز بين المسلمين الاصل في اصلها اما اذوم طلالا في هذه المنة
في هذا النحو وان كان من طرد ان لم تكن كره من طرد ان كره لا ارز ان التبع في
الصنع جائز بين المسلمين الاصل في اصلها اما اذوم طلالا في هذه المنة ان صاحب
انهم بقوا بالقبول واذا رتبنا القدر في الفقه في باب الصنع ما قال رحمه الله
م النبي صلى الله عليه واله من امة الصنع جائز بين المسلمين الاصل في اصلها اما اذوم
طلالا اما المدة من طرد عن المنة عليهم السلام فليس فيه في الدليل دليل في الكاف
والهتدي في الصنع في صها خففوا من التفرع الى عبادة عم ما الصنع جائز بين المسلمين

بدر

فمن نقل وجوب ترك النجس هو ان كل صلب يجب تحصيل الحرام وتنجيم الحلال بوضع انه
بوجوب انقضاء المصالح عنه المصالح له وانقضاء المصالح به المصالح وتصرف المصالح في المصالح
عنه قبل المصالح كان صحيحا ولا حرم بعده كما انه كان تصرف المصالح له فيه حراما قبله بخلافه
بعده وكما في ذلك انه هو المصالح وكذلك في المصالح به لكن بعكس ما ذكر فقد اجل المصالح
حراما كما انه حرم ما كان حلالا فلهذا المصالح به مشروط بغيره المصالح انقضاءها قال ولعله الوجه
اعراضه عن الدليل المذكور اقول لما نقضه الا صاحب بالفضل استثنى في بيانه المراد منه
المخصوص مع ان المراد من تحريم الحلال وتحصيل الحرام التحريم الظاهر للحلال ولو اقرر التحصيل
الظاهر للمصالح الواقعي المراد منه البته على التفهم فمستقل المصالح بان يكون معناه كما هو عليه
جائزا لم يلزم العمل بمقتضاه الا الصلح الذي واقع المصالح في مقام تيسر دال الدليل على تحريمه قبل
الدوام كما الصلح من الزوج مثلا من الاستمتاع بالزوج بغيره فان الدليل قائم على حرمه وسيلته
وهذا الصلح عن نفسه لا كما اذا كان مقدرا محولا للمالك بحيث يعلم به من الصلح الذي واقع المصالح
في مقام التحريم دال الدليل على عدمه انما كان تحريمه كصلح الزوج على ان ينفع منه فلا يلزم
انما هو ما ورد من الصلح في جواز الصلح على القسم والامتناع فانما هو رفع الحرام
رفع الجواز الذي هو للزوم التمسك به من عدم الحرمه وانما بعد اطلاقه في رفع الحرام

ان الظاهر من تحصيل الاحكام وتجزيم الدال هو ان ليس المقادير وقت تعلق الحكم بالمثل والآخر مثلاً بفعل من الافعال
 على سبيل العموم من دون النظر الى خصوصه فزوجه لم ينكر معناه منع المكلف من شيء بحسب ما يصدق عليه هذا
 الحكم وهذه الحقيقة المنع والزوج والتمتع مثلاً من كمال التزام تركه مستند بحجبه بل في كماله جميع احكام
 الزرع من الطهارة والاضاعه وغيره وانما متعلق الحكم بالزنايات باعتبار تحقق الحكم فيها فالمراد من تحصيل الزام
 وتجزيم كمال المنع عنه هو ان يكون قد صدق عليه في جميع حكمه جديراً فقد اوفى الزرع البناء على الصنيع الاصل
 او جديراً على حكمه كما يدور في الزرع والتمتع وان كان بالنسبة الى نفسه فقط وقد قال في تمام فانك
 ما طاب لك من انفسه بمنزلة ثلث ارباع وجعل الخيرة في الجاه والطلاق بعد الزرع وقد قال في تمام
 الرجا فيكون في النكاح وفيها صلح ان لا ينزوي عليها فلا بد اولاً من ان لا يتزوج بها فلا بد ان لا يتزوج بها
 عليه ان الطلاق بين الحكم والخيار لا يثبت به عيب ولا دليل فان الزام عدم النكاح صريح في عدم
 في ما ذكره كما يشترط في قوله والتمتع تركه ليتقدم تحريره وان كان حكماً ام امر فربما يقتضي المراد من تحرير الزام
 وعكبه الاول فلا وجه له اصلاً وذكر بعض الفضلاء كحديث معن انك حاصلة ان معن قوله
 الصنيع جازي بين المسلمين الاصل اصل واما او حرم طلالاً اما ان الصنيع حرم وجوب النكاح به نهي اللال
 وبالعكس او صريح حرم نفس ذلك الصنيع اللال وبالعكس والاول مما لا ينفك من
 العبارة لا صيغة التقدير فيقارن في وهو الموافق لظاهر الكلام فيكون
 المعنى الاصل حرم ذلك الصنيع

الصنيع اللال

الصبي الحلال ان يزوج منطلق الصبي حره الحلال فان قيل اذا صالح على علمه فلا يرضى
بفعله فجعل حراما عليه لا يزيد ان معنى الحر من قوله الاصل حرم طلب التزويج ولو من الصبي لم يجعل
حراما واقبح امره طلب التزويج حتى يكون منطلق الصبي هو كون الفعل حراما عليه شرعا ولا
شأن الصبي في الفاعل الا في شخص آخر من فعل حر اما ليس كذلك فان قيل الصبي بنفسه يقطع
عن ابي الشروع الوفا فلا يجوز كسبه ولا يجوز ما شره فلا يكره ولا يكمل خلفه ان اراد
لا يجوز كسبه شرعا واقبح فهو كذا وان اراد ان لا يجوز كسبه ولا يجوز ما شره كما حكم الصبي
فهو ليس كذلك بل حكم الصبي كذلك وهذا من غير كسبه الصبي وتكليفه في هذا فلا اجمال في كسبه فلا
يخصم ويكفر الصبي في ذلك كالتزويج والعهد والبيع فانه لو نذر واحد او عاها وحلف ان
لا تأكل المالا المشبه مفعولا يكون صحيحا ولو نذر او عاها وحلف ان يبيع المالا المشبه
عليه ما شره او كرم ذلك في نفسه لم ينفعه انما في نفسه هذا الفاعل يزوج منطلق
حق الرجوع الصبي الى الابراج الزوج عليه من ايام العقد لا ينع ان يكون الرجوع والاستثناء
حرما عليه فموضع عدم زوال الزوجية لا يطل في بقائها وبقا لا يرفع الزوجية والاستثناء
فراغ العقد لا الزم الرجوع في نفسه الصبي الى الابراج من العقد يحصل عدم الرجوع حتى يبرأ
العقد لكنه لا ينع من ابراد النكاح من التحقق ان بقا فراجع وبالجمله هذه الصبي اصله حتى الرجوع

فمن الظالمين ان يبيع فيه نفسه بغير علم او كرم حلال من المعسر المذكور في الحديث فليكن واخلاقهم في
الصالحين الذين المسلمين هم المظلومون في الاخبار الدالة على لزوم العمل بشروط اليهود والمسلمين
فذكره منها صحيح غير ان السامع ان يراه فليسمع فليعمل في شرطه في انفس الكتاب
عز وجل فليذكر له ولا يجوز على الذي شرع الله عليه المدين عنده وطهر
الله على شرط ما يوافق كتاب الله عز وجل ومنها صحيح الذي عنده
عنده شرطهم الله على شرطه في كتاب الله عز وجل فليذكر له
موقفه الحق ان يحاربه خوفه من الله ان عليها كان يقول من شرط
الامر به شرط فليقل له فان لم يكن عند شرطه وطهره الا شرطه
سلا الا وحل حراما ومنها موقفه من صور مع خرم قال فليقل له ان يحاربه
فذكر ان شره ان كان من شرطه امره فليقل له فليقل له ان يحاربه
ابدا حتى يخلص الله الا ان يظن في ولا يزوج عن فليقل له فليقل له ان يحاربه
وما كان بدرا في بيعه فليقل له في البيع والشراء فليقل له ان يحاربه
فليقل له عن شرطه وطهره المدين ومنها ما رواه القاسم بن سلام ان المومنون عنده وطهره
شرطه في الاية وفيها ما رواه عن المومنون عنده وطهره المدين ومنها ما رواه عن المومنون عنده

الاجابة على ما تقدم في محاج ان اول الامور الاول ان المراد بشرطهم كل الزمونه والزمونه
فقول ان شرط الاطلاق ثلثه احد شرط النعم وهو ما يخلو احد ادائه وان شرط الاصول
وهو ما يلزم من عدم المشروط الا يلزم من وجوده وهو كمن نضاف الى شرط الصلوة
وشرط اللزوم وشرط الوجوب وغير ذلك ان شرط اللغو وهو ما يلزم من الغير ويلزم من غيره
بغير الزام والالزام قال من القاموس شرط الزام او شرطه في شيء هو
كاشراطه اطلع شرط والمعر الثالث هو ان شرطهم من هذه الاخبار الدان والشرط
مفترضا لغا ولم يعرف من شرط اللغة الا ذلك والاصل في هذه اما المعنى الاول فهو اصطلاح
خاص لا يدخل في المقام واما الثاني فلو سلم كمن يفتقر فيه فهو مفترضا في نفسه الاصل في خبره
مع ان كل الشرط الشرط بانقضاءه فهو ملزم من تحقق الشرط فكل ان يكون السهل في حال
ايضا مع الزام الامر الثاني في بيان دلالة هذه الاخبار وجوب الوفاء في موطنه ان المتقدم
فانها تدل على ان قول رسول الله ذلك انما هو حكم ومعناه ان المسلمين يجب ان يحكموا
بما بين عند شرطهم لعدم صحة الاستدلال بوجوب ذلك لانه المتبادر من صحة الادعاء كونه
ان انما لا يفرجه وصف الاستثنا المذكور في الشرط فان المؤمن لا ينبغي ان يبايعة الله في شيء
يكون فيه ضعف عدم الوفاء به فمقتضى الوصف ان شرطه انما هو للثقة لكنه لا يفرجه وهو كمن يبايعة الله

من حكم حلاله في صلح من لم يسكن اليه انما يجب ان هذا صفة تعين من فم
كأن جرح الزم كذا في قوله لا كثر رضا فان ذلك الامن على الله عاقد
الادب كوصف من يتصل من كونهن ومقتضاها الزم الوصل بمقتضاها وبه ثبت
الحكم كالحديث كذا ان لا يربطكم جعل من مقتضى ان لا يربط الامن على الله عاقد
كان ان اقل شرطه ان لا يربطكم لا يربط كوصف كذا ان ثبت كذا
ان ثبت لانه بمقتضى حشر كاف من شراب الوجوب كذا قبل من و
ولا بد من صفة ما ذكرنا من ان يستشهد بالامام مع ان منهم لفظي فخر
بعد عصر من صواب الواب الرفعة والحمد لله بذكر الله على وجوب الوفا
العلم من هذا على ذلك ولم يشرع من قد ذكر ذلك فان قيل للمراد بال
لنراهم فاجعله بمقتضى وجوبه من غير ما لا يفيد فيما انت صدوح من جعل
والسبب بالزوم الشرع من المنفعة في الزم هو النفع به ذلك ان استثنى ما خالفه
يصح كذا في الاصل ان ما كان لا يقبل الزوم الشرع الامر التام في استثنائه في الاصل
مثل ما حرم حلالا او حلالا ما ومثل ما خالف كذا في مثل ما خالف في قوله الا لا يقدر بغير
فشرح في قوله الصلح جائز بين المسلمين الاصل في حلاله او حرم حلاله او حلاله او حلاله

[illegible]

کمال

بجمل الغرض بين ما دل على حرمة ما به من دليل وجوب الوفاء بالشرط والاجتماع بين ما به من
وما لم يكن فيه مرجع على ما يقتضيه القواعد والاصول ثم وجعل عند الشرط ايضا في حق المخالف
لكن والسنه في بطلان حكمه عرفا ايضا لم يكن بعيدا ولا يتفق ولا جله والحاصل انه في حق
الاجتناب الصادق معدل الشريعة ان الشرط المخالف للسنه او السنه ان لم يكن امر اخر
لا يثبت في السنه او السنه مثل ان يثبت في السنه والسنه في باب الطهارة ان الصدق
في الزوج والطلاق بعد ذلك ان كان ذلك مخالفا لما ثبت في السنه والسنه في باب النكاح
في شرط طلع عليه الا لا يثبت حراما وثبت ان الشرط وبراء الاستمتاع حرام بالنسبة
المروجة مثلا في شرط طلع عليه الا لا واصل من الرجوع في الاطلاق بان يثبت ان طلع عليه
لا يثبت في السنه والسنه في موافق للسنه والسنه في مفصل بالانفصال في المفصلين
في الفرض في الاخبار ولم يرد صحة الشرط بالامور بالكون في الدليل في السنه
لما ادخل في العفو اذا لا يثبت في الصلح الرجوع في الاطلاق في عقد والاصل في العقود الصلح
والمزوج بالآية الشريفة وتقدم بيان ما بين المفصلين مفصل في المفصل الا لا يثبت في
من شرط ان امثال المفصل لا يثبت في نسخة من صدق آية الشريفة لا يخفى ان ما خرج من الا
بشرط الطهارة انما هو في اذ كان مخالفا في عموم السنه او اجتمع او كونه اما لو ثبت في عموم

انفج

انضج في هذا الموضع افرغ منه ثم انضج في هذا الموضع الصلح الالوان والادوية الرجوع في هذا الموضع
 في الموضع الثاني من منها مفضل اوله ان السهمين الالوان في هذا الموضع مفضل اوله ان السهمين الالوان في هذا الموضع
 الصلاح ونبه الموضع وارتفاع الادوية في الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع
 في الاول ان في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع
 الادوية في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع
 اوله وارتفاعه في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع
 له وان في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع
 يجوز ايضا التمسك بالاسم في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع
 اوله ان في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع
 الرجوع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع
 ومثل في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع
 في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع
 واراد في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع
 الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع
 في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع

بعض صور المعاني على الرابع هو الاستسفي وبعضها هو الاداء الاول او فتر مفايل الاول في بعض
الاستسفي واما الاستسفي في الحج منظره انفسه في نفسه كمنه متلكن في استسفي الطهر فان مقتضي
الاستسفي الطهارة عدم لزوم التطهر وجواز اداء الصلوة بالطهارة المستصفاة مقتضى الاستسفي
لزوم التطهر وعدم جواز اداء الصلوة بهذه الحال لكن الحق هو العمل بمقتضى الاستسفي بوجه الاول
اتفاق العالمين بالاستسفي فان كل من عمل في امثال المقام وكل من يعلم العمل الذي يصح الزيادة
كما سيجري التنبهات فانها عين المورد ان في ترحيبي استسفي الطهارة على الصلوة الاستسفي الطهارة
لاخر يستفاد منه فانه وباعتبار العمل المذكور في غير ذلك ان ترحيبي مطلق الاستسفي في مطلق الاداء
استسفي في مقام التفاضل لقوله فانه في تعيين في وجوبه ولا ينقض البطلان بالابداء الثاني في حجة
اخر للزيادة المذكور في زياد الترتيب ما قبل المصدر بقوله نعم وانما ذلك ببعض الاستسفي
بالمظهر وليس كذلك في جميع الاحكام بانها فطورية في هذا الموضع الباطن في بعض الروايات مصدره
في غير هذا الباب المورد عن قوله هو الباقي في ذكره في النقطة في المصنف في كونها في الاجابة بصدق
المعاني في ذكر الروايات في الامام مع ان اخبارها غير فادح لما لا يجلالة الروايات في منع الروايات في غير
الموصوف فيكون يقال في زاده لا يغير الا في الامام فيكون انما لا يغير الا في الامام فيكون في الامام
هو الاستسفي في الامام بان سلكا في حجة خبر الاخبار فيكون محصورا بعمل الاصحاب فيكون في الروايات في غير
الاصحاب وبالجملة لو لم يثبت في هذا في الامام فيكون في الامام فيكون في الامام فيكون في الامام فيكون في الامام

انتهى هذا به ولم ينقضي ذلك فظنرت فلم ار شيئا ثم صليت فرائض فيه فلهذا لا ينقضي
الصلوة قلنا في ذلك فلهذا كنت على يقين في طلبها انتم كنتم تفتنونني في ذلك
ان تنقضي اليقين بانك ابد انك قلنا في ذلك كنتم قلنا ان نظر البراءة لا يلزم
ولكن الا ان يريد ان تذهب بك من ان قوله لا ينقضي الصلوة وقوله لا ينقضي
على يقين في طلبها انتم كنتم تفتنونني في ذلك ان تنقضي اليقين بانك ابد امرهم
على هذا من الرابع بن لعقله انتم فرائضكم في المقام بعدون بالاسم في اللفظ
لكن تنقضي وهو ظاهر الحاشية لا جواردة من هذه الاسباب سبيل العموم بان
على طبق عمارة العقل منتهى رواه بعد من في الحال من امر المؤمنين عسى الله
ان يبيّن الاصل به في عيسى وادار العبادة بانتهى قوله من كان على يقين في ذلك
منصفي يقين ان ذلك لا ينقضي اليقين والاداء لاسباب المساعدة انما يقع
انقراض بين الاسم في الصلوة ابراهيم متحدث كقوله ان صلوا كان من حول
وفت الصلوة فانه لا يظن ان ربي ثم قد وضعت وهو كقولنا في قول القول بوجوبها
اداء وفضل او قول بعد من بوجوب كل القول بوجوبها ففضل ولا اداء ولكن انما هو
القول في ذلك ان القول في معنى ينقضي يكون مظهره بانها في ذلك في
ثم ينقضي الاسم بان يكون ذلك ابراهيم الا ان متطهر اذ خلا من داخل

فجعلنا القول في الصلوة معهم مقفرا له البراءة انما يقتصر على كونه واجدا في علمه القول فيها
كأن لم يفرق في هذا المقام اليقين هو العلم بالاستصحاب للوجه ان بقية الا
لمفرد ولو وجه خاص هو ان قد قرأ في محله ان احواله الاشتغال مقدسة
على احواله البراءة وقد عرفت بها ان الاستصحاب مقدم على احواله الاشتغال
مقدم على المقدم على شيء مقدم عليه الدولة القطعية وان التنبه و
مما يكون للدولة اجمعه على الاستصحاب في مقامين الاول ان يقع التناقض بين
الاستصحاب و قاعدة العمر المرفىين؛ اللفظ المستفاد من الآيات والاجاب كن
قله بخبرنا ان من سئل فيها او على سبيل الاجمال على القول يكون الاجمال ملزما في كل
المسائل ثم قال العلم بسلوك المسئلة موجب للعمر المرفى في حقه فمقتضى الاستصحاب هو جواب
العلم بذلك ومقتضى قاعدة نفي العمر المرفى الواردة في الآيات والاجاب يجوز تركه
لكي لا يفرق بين العلم بالقاعدة لكونها منجزة وترك الاستصحاب لكونها متعلقة بمسألة
وهو متفق على ان علمه بطلان القاعدة المنجزة انما ان يقع التناقض بين العلم
وقاعدة نفي الفرض المستفاد من الآيات والاجاب يتقرب اليه ذكرنا في الاول والحق
هنا ان العلم هو العلم بالقاعدة بعين ما ذكرنا في الاول وانما يقتضينا القاعدة من كونها
ما يستفاد من الآيات والاجاب او تقدم نفي العمر المرفى والعقيلين في الفرض المقطوع
الاستصحاب مما لا يتكامل فيه لاختلاف بل والله من العباد الذي لا يخفى في البيان

[illegible]

للملأف النجى من حصول الشك في زوفاً روي بسبب وقوعه في الماء او قبل ان يستحب بقا الجوف
 الى الوقوع في الماء يقتضيه من سبب كون الماء مستنداً الى السبحه وان يقتضيه من الماء استحب
 طهارة الماء يقتضيه طهارة الماء بعد الوقوع وقد يقتضيه طهارة الصدر واستحب طهارة جلد يوافق
 لاستحب طهارة الماء الرابع الماء القليل الطاهر الذي كان في اناء ثم حصل الشك في طهارة
 وارتفاعها بسبب السبب في غسل روي النجس النظم ثم قال استحب طهارة يفتقر طهارة
 ومم يقتضيه طهارة الثوب لا يمتد واستحب طهارة الثوب يقتضيه طهارة الماء وقد يقتضيه طهارة
 في المسئلة افعال الاول القول بالتوقف الثاني بتقديم استحب الموضوع الحكم والظاهر ان
 الشبهة في حائز الروضه فان في الثالث القول بانها ان كانا محالين العمل بها كما اذا
 كانا في محل واحد في تقديم الموضوع الحكم الرابع القول بتقديم الوجود في الاستحب في العمى
 من الخامس بتقديم ما هو الزمور وان ما هو اقل مورد ادخل في ذلك التفاضل في الزمور ان زاد
 الوفا في الزمور او ادخل في التفاضل بين استحب الصيغة واستحب النية في استحب
 النجاسة من دفع وجه العمل في المحو ان هذه الاقوال كلها ضعيفة في تقديم استحب العمل
 الذي يقتضيه في السبب والمزلة في عدم طهارة الجوف وبان العمل بها ولو كان اقل
 مورد او الزمور سواء كان الموضوع او الحكم استحب الاغلب في الاستحب في الموضوع كونه في
 في تقديم الموضوع وبالجمل منطاً بتقديم كونه في او منطاً كونه في الماء كونه في الماء
 في بعض الاخر لتاثيره الاول ازارة الالبسة في التاثير مضمرة ازارة التقديم في

فيهما طهارة المستوفية الطهارة الواقعة في زمنها لا تستحب بها الامور الواحدة الاستعمال
لفول من الاول فانه في بعض خرج فوضوه ولا ينقص اليقين بانك في الثانية لا تكنت على يقين
فيها زنت فكنك فليس ينقص اليقين بانك ابدأ بفعل منطاط العلم هو السبب المبرر
الثالث بين المسلمين والعقلاء فانهم اذا علموا الطهارة في الانا الله مثلاً لم يحصل لهم
خبر في الطهارة علموا بالعلم البعول العبرونك واليقين والحق عندهم بان غسل ثوب
النجس وعدمه اذا علموا بنجاسة الماء ثم حصل لهم اليقين في ثوبه عن النجاسة اجنبية ولا ينقص
الحق عندهم بان ملاقات الطاهر بذلك او عدمه الرابع عموم الاجتهاد بنجاسة ورواها طلق
عمل العقل مثل قول امير المؤمنين عليه السلام كان في يقين فكنك بلبس في نفسه قال الله لا
ينقص اليقين حجة القول بالتوقف في رض الدليل بان مع عدم مرجح في البين وانه
ذكرنا طلع المرجح في الاخر في الغيب من ملح القول لم يؤم التوقف بغير القول
بغير حجة الاستصحاب غالباً وهو خلاف مقتضى النصوص والقواعد حجة القول بتقديم
الموضوع الاجتهاد الواردة في بيان حجة الاستصحاب فانه قد تم فيها استصحاب في غير حجة
استصحاب الموضوع في الاخر فدل على ان اراد بالموضوع المراد في الطاهر في كلامهم
الوفق وان اراد به الموضوع المصطلح فلا يلزم تقديم في الاجتهاد غالباً في خبر كونه

موضوعاً في خبر كنه من بلا ما خرج كنه اغلب بضمح ب الموضوع من بلا وايضا حمل الشرح على
 هو ففرض الاستصحاب من مطلق ما ذكره انما هو كبر في القارض الموضوع والحكم في الفعل ففرض
 الموضوعين او الحكمين وهذا هو السرفي فلفظ كنه الظاهر ان اردو بالموضوع المراد يكون
 والاعلى من بلا حجة القول الثاني انهما دليلان شرعيان ويمكن العمل بهما في
 الجمع هما الحكم التقديري في الاستدلال ما من غيرهم في مثل التقيد الواقع في الماء القليل
 الحكم بظهور الماء على الاستصحابها والحكم بحجته التقيد على الاستصحاب
 بقا الزوج الا الوفوع في الماء اذا لا تنافي بين العمل بها لانا سلمنا
 ان ذلك الماء القليل ملاق للنجاسة الثانية بحكم الاصل
 ولكن لا يمكن التبرر اعترافه كل ملاق النجاسة بحسب ملاق النجاسة
 بالاصل اذ المنبذ في النجاسة والطهارة المذكورين في الاستدلال
 مثلاً انما هو النجاسة الواضحة بين الاما

هو ثابت الاصل والاعتبار ويدرغم في
 مسئلة تنقيح الطهارة في شدة الحر

الحكم، الطهارة

الحكم بغير الطهارة والاعراض الزهية يستعمل الزهية بالعبادة اذ لا تنافي بين العمل بها
وراء الجذوة ولا لانه لا فرق بين ذلك بين المحلين والمحل الواحد فان في المثال الثاني يجوز
الحكم بكون الماء قليلا رخصي بالغيره ويكفي هو الرخصي بالطهارة سابقا بقوله لا تنافي بين
القبول والطهارة في موضع كونهما في واحد وكذلك في الغيرة المفروض يجوز الحكم بكونه رخصي
طوبى له وعدم التزكيز بكونه رخصي بالطهارة صلافة سابقا لاجزائها في لاهم كونه
الكبرر غير متين كجس في الغيرة المتين انما هو لينة الواقعة لا المتبراة من لاهل ولك
في مسند من يتقين الطهارة وتكثرت في ذلك يجوز الحكم بغير الطهارة رخصي بها وعدم
جواز الدخول في الصلاة بغير الطهارة يستعمل الزهية بالعبادة اذ لا تنافي بين العمل
ينبت ان كثر طهارة يجوز دخول الصلاة بغيره وهذه الطهارة المستقيمة جواز است
بغيره القرائن مثلا اذ بعد ان ثبت في الشرح ان من يتقين بكونه في ذلك سابقا حال العمل
في يتقين بكونه في ذلك سابقا ثم ثبت سابقا في الحديث بوجوب عيبه اس اما من يتقين بكونه متطهرا
سابقا ثم ثبت سابقا في علم ثبت في حقه ثبانا ان وطبقه في شراح بيان الاحكام
وبين الموضعات بغير عيبه الاحكام لا بيان الموضعات لانه في غير محل حله من حيث الاحكام
عيبه فان لا يكفر في عينه الا رخصي في من رخصه ما ذكرت في مثل ابي قول ان ثبت في

اقسامه بقوله لا تنقض يعني ثبت ابد او متدار يكون ذلك العهد بمنزلة من عليه حكمه ومنها
 من غير المانع اقليل بالملكان فكيف يمكن الحكم بكون العهد بمنزلة من على كل واحد من اقسامه
 جميع حقيقته بل طرح لا ينصحي بالمتنوع وعلم بان الحكم بالاندر من حيث صحب الظهارة للملك
 عليها نظرا لما ذكرنا ان و ذكر من المانع بين الدليلين فيقولون قد لا يتم في جميع اقسامه
 نفرض المانع بين الاجزاء ومضيقه كذا بالاراضة ان بعض من ضعف الامان السخوف
 عنه المذهب سبب الاختلافات آنس ومبدا فخر جبار استغنفا المانع بعض اقسامه
 جميع بمنزلة من اكثر المولد فخره ما ذكرناه لان العهد صحيح لزوم سبب العلم به كما توهم بعض المتأخرين
 من حيث سبب المانع من جهة غير فخره ان المانع هو المانع من جهة سبب فخره من جهة سبب
 الفخر او لا باعتقادهم لا محال ان يوجد لهما مورد موجب على جميع بمنزلة من فخره وذلك على وجه
 ترك المانع بل هو متروك واحد منها وجوب العلم به في المانع ان كان محلا لضعف بالتبعية البصيرة
 على ان الفخر اذ ذلك ليس على جميع حقيقته بل هو مطلق لهما من الاندر ان يتشبع المانع ما ذكره
 من المانع بل ان شرطه هو المانع احد الجزئين المتساويين لوجه وجهه فيرسله وراي قوله سكت
 ذلك الماء فغير خلاف لتبعية انما بالاصل لكن لا يمكنه البكر فخره بغيره السقوط
 اذ انهم بالاصل ليس معناه الا العهد بمقتضاه فلهذا من تسليم بالاصل وعدم العهد بمقتضاه الا

من الفعل انقلب منه انما قولنا انقلبنا ومنه انقلب
 انقلبنا ان رجلا بين له ما روي في نسخ خرازم ان اردن الهند وعرض عنده لاختلاف
 الكثرة ان واحد ما خرج انما عليهم السلام ولم يثبت ان سبب الاختلاف كثره او اقله
 والخاص بنحوه ودرجته كذا مطلق ولقد نبهوا ودرجته كذا مطلق ولقد نبهوا ودرجته كذا مطلق
 واطلع عليها الخ في دار الف عدا لودعي زيد عبده ونقص منه بنسبها لعل كثره او اقله
 من لا يخفى في نسخ خرازم انما غرض من نقل باب حزم الجوار الكتب ان اعترض الغضب والاضطراب
 بلحج بين فضيلة الجوار كثره لانها لا تروى في نسخ خرازم ولقد نبهوا ودرجته كذا مطلق
 الجوار كثره لانه من نسخ خرازم ولقد نبهوا ودرجته كذا مطلق ولقد نبهوا ودرجته كذا مطلق
 جمع اربعة مغيره ودرجته كذا مطلق ولقد نبهوا ودرجته كذا مطلق ولقد نبهوا ودرجته كذا مطلق
 لا يظهر من كتاب الجوار كثره لانه من نسخ خرازم ولقد نبهوا ودرجته كذا مطلق
 ان ما يثبت حجة الاصل من الجوار كثره لانه من نسخ خرازم ولقد نبهوا ودرجته كذا مطلق
 على ما يروى في نسخ خرازم ولقد نبهوا ودرجته كذا مطلق ولقد نبهوا ودرجته كذا مطلق
 بين انما حصر في الجوار كثره لانه من نسخ خرازم ولقد نبهوا ودرجته كذا مطلق
 البصير ودرجته كذا مطلق ولقد نبهوا ودرجته كذا مطلق ولقد نبهوا ودرجته كذا مطلق

فتمت وكتبه مستصحب طهارة لما ثبت ان الساطع هو دلائل رض ولانها في ذلك
 مع قطع النظر عن انضمام الفاعلة بكتلة المذكورة في المذهب مستصحب طهارة منها
 العمل به وبما اوردته المذهب مستصحب طهارة ولا بد ان ذلك لا يمكنه في
 وجوده فيارض فلا بد عند العمل به من بعض من بعضه وطرح بعضه لا يجوز
 وذلك كحكم صرف كما لا يخفى وسألت ان في مسئلة المذهب مثلاً ان لم يكن مرجح فزا
 بين لاهل المذهب بين حكم التوقف كما لا يخفى وان كان مرجح لاهل مذهب طهارة
 المرجح فزاد المذهب في نقد مرجح لاخباره ما عرفت به وكان الواجب تقديم ما هو ارجح
 رجحاً وبذلك ما هو المرجح يحصل الجمع بينهما كما هو طريقه الفعلي بل ان يزوم الجمع فانهم اذا
 وجدوا الرجحان في وجه الطرفين بقية موهبة وبادتكون اطراف الاخرين واما لتخصيص الجمع في وجه
 كل فئة عكس فانه قدم المذهب المستصحب الحكم الذي هو المرجح باعترافه وادله بطرح المرجح كذا
 في هو الموضوع مثل مستصحب طهارة بطر وسألت ان اوجه المذهب في وجهه المذهب
 المذهب مطلقاً واردة عليه لادلائله في هذا وانما المقصود ان ذكره في ما شأن ان ما ذكره
 في تقديم الموضوع في الاخبار فحق المنع وما عكس من تقديم مستصحب طهارة في
 مستصحب في الاخبار فساد بقية فلا يجد نفعاً في تقديم مستصحب طهارة

في الاجتهاد المذكور المذكورة ليس لخصويزه كونها موضوعاً او طهارة ولا لاجتباب
 تقديم استصحاب الطهارة وقسم الموارد بل تقديم اجزاء هو لكن من غير ان يكون الطهارة
 منبغية فربما في كتابنا وكونت من قبلهم ٢ اجزاء يقولون لهم لانك تحسب
 في بعض من طهارة وكونت المعنى الذي هو من طهارة التقديم كما يحسنه المصنف
 يحصل في الحكم الظاهري ان قبل ان يارزاه من ان وكونت جمع بين له ليلين لكن
 من باب ان يفرض من ان لا ينص على ان نظرنا في المطلق والتقدير وقد صلح في وجوب
 حمل المطلق على التقدير بانه جمع بين له ليلين لان العمل بالتقدير ينظم العمل المطلق
 دون ان يكون ذلك فيما نحن فيه فان انصاف المحبوة في التقدير لا يوجب في المطلق
 من ان لا ينسب كونها بمنزلة وبخلاف كونها حجب الا جئت في التقدير وكون ملة في مثل ان
 واما ان لا ينسب غير ذلك وانصاف طهارة ان ينفع في نفسه لكونه مثل محقق
 تجب على العقل الملائمة وتغير الباطن في ان هو مقيد لا لطلاق الاول فيجب
 حمل الاول عليه ويؤثر منه حكم الطهارة وكونه مع كون صيد الملائمة من غير
 يحفل الجمع بين له ليلين فلت حمل المطلق على التقدير وانه يفهم عرف الاكلام فيه
 وانه لانه جمع بين له ليلين وبذلك لان ذلك هو عدم طهارة اذ الجمع انما هو

من ان لا ينسب غير ذلك وانصاف طهارة ان ينفع في نفسه لكونه مثل محقق

بحصل فصوره وجهه تعقيداً لولم يربطه فلهذا بل الجمع انما يحصل بجمع المقيد المطلق ومن
عدم حبس المقيد يحصل للاشتان بالاتباع بفرد آخر غير المقيد فلا يجمع انما يحصل بالجمع
ان لم يغير المقيد فاما ان كان المقيد بعد كان مقيداً بكونه احد افراد الكلي المطلوب فلا
باب خصوصية المقيد مثل ان يقول ابو بکر آتيناك يا محمد ثم يقول آتيناك يا محمد فذلك
بالكثرة انما هو من باب كونه احد افراد الكلي المطلوب فيكون المقيد في جملة الاشياء
بقيامه باحد الكثرة والظن اننا قد اثبتنا سابقاً ان الجمع بين المقيد غير لازم وان
نهر الجمع الذي يكرهه من المظهر اذا مقيد بغيره فذلك لا بد له من حجب الجمع والاعتبار
ان لا يكون له في لزوم ذلك الجمع من كتاب وسنة والجماع ولا العقل القطوع ثم يدل عليه
العقل لا اعتبار من الاعتبار به وانما القول بتقديم الرجوع من النصيب عن المقيد فلا يراى
له وجه فان لم يجرى ان كان من باب فلا يربط به وجهه بل هو عدم المزال وان كان
مزالاً لعدم من باب ولا يربط به تقديم لعدم عليه ان كان من باب محتمل المزبلة او كونه من باب
من باب لا يربط به ثم يوقف تحت شرط المخرج من باب الخرج وبالمجمل لا يربط به خصوصية كونه من باب
في الرجوع بل يكتفى بآحاد الجمع المكنى في الفهم بان يقال كونه من باب المزبلة او كونه من باب
فعدم من بابين والمختلف في الظن وانما القول بتقديم الاستصحاب الذي هو من باب كونه من باب تحقيق

[illegible]

الاول ان نعلم ان هذا المطلق الذي هو مستخرج او متخلص من
 كان متخلصا من الشيء فثبت ان ما هو اكثر من ذلك
 ان كثرة الموارد في الشيء لا تدل على ان
 التخرج وهو طالت ان كثرة الموارد في
 والجواب عن الاول ان كثرة الشيء في
 وسعد واد لا يوجب كثرة في
 والعقد الثاني في ما ينبغي ان كان معلوما
 مع التثنية ان كثرة فيما ذكرناه انما هو في
 ان من سبب التخرج انما هو كثرة النوع
 ومن ثمة ان المنع من كثرة الظن في
 بعد نوايل ودرست هذه لطرف
 واحد في جمع وصدق محبت وصدق
 تخرج احد لا ينهي بل في
 التثنية في المقام انما ينبغي ان

واما في

والمتعارفين السوء في انضمام المركب وان كان بصورة بدو الكثرة فنصف المظنة ينفع في حجة
فالمقام وان في المرام اعترض في حرجه لا يصح بينه بالافق في العمل بغيره في مكنه من
ان يحكم بوزن التفتيد في السوف بالتقيد ويزوم بعبد لا حجب روق المطلق الذي
صار في حرجه بين ذلك ضم احد نظر ارجاع المركب للفرقاء ان يحصل للكتف الحاص
من نفس الالبيس المرجح لذلك الاخذ لولا ان الحكم في ذلك يلزم الى انه يعطوهم
وانه ان يحجب الاحصاء البسيط على ذلك الضم ونش من ذلك تحقق في شجرة اهكتف
من نفس الالبيس انه يوقف كون الالبيس المرجح لحد نظر في مزاولة الجملة
الخاصة على الوافقة المرجح فيما نحن فيه انما هو من الادلة العفا تير ولا يصح من
فلا يحصل في عدم الظن الى انه لا يطلع منها في صورة المقام بالوافقة القطعية
العفا واصلح البسيط على لزوم انهم حزيننا نحن في غير مسلم وما ذكره في مفرحة الاحصاء
من قوله نعم وحيث في الرسول في قوله ما بين السور في عينه سبيل الدين في قوله
ما ذكره في قوله حكم بينهم في ان يصبر او في قوله لا عليه ما روده لا يجمعوا امره في قوله
انت لهي لا وولها فينا نحن في صلواتنا في نظم واما الدليل فلذلك في سبيل الدين
لذلك جمع البيرة باليد في الضم في الاحصاء المركب كما في في الدليل في اجزائها في

كما كتب في سنة دشت لصلواته الخ في حجة واما ان كانت منه لادلة بغير مثل الاستصحاب
 فمثل الاستصحاب في قضية شكله في بغيره في انك في حجة الاستصحاب الكثرة المورد
 في بغيره في مثل ولكن نقول في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد
 داخل في الفروض ان كثر المورد داخل في الفروض ان كثر المورد داخل في الفروض ان كثر المورد
 طريق انك في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد
 بوجه آخر ان في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد
 ابرار استمداده بالحق في نقص في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد
 باستصحاب البعید في المطلق كثر في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد
 انما هم بعلیت الحجة في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد
 ذلك او بل لازم كذا في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد
 فلا في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد
 حارة في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد
 كثر في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد
 كثر في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد بوجه آخر ان في حجة كثر المورد

وفاؤه و انكسرت بوجهه بن الراجح والمرجح والنتائج الخ لعلهم لم يفتنوا به
النتائج بوجهه بن الراجح والمرجح والنتائج الخ لعلهم لم يفتنوا به
س بوجهه بن الراجح والمرجح نعتين اب رضى وهو المطلوب ثم انك
الذى ذكرناه عن حجة الاصل المركب لكان بطريقه من الاول فحقا حير وان كان واردا
سجله هر لكن الحق حجة من غير لان احد من العلماء لم يفتنوا به الا بانه عايناه ان يكون
نفسه ليس بالوجهه رضى صلا ولو بدليل آخر وانما ما ادعاه صاحب الرضى من كون اللفظ عن بعد
النجاسة رضى الطهارة بين الرضى فان كان مرادنا الرضى رضى الطهارة مرادنا
رضى النجاسة مرادنا الرضى من غير الرضى لكان المراد من الرضى رضى الطهارة
ومن الرضى من غير الرضى من غير الرضى من غير الرضى من غير الرضى من غير الرضى
والنتائج والنتائج ايضا لا بد لنا عن نفوسنا علم بان كان مرادنا رضى
النجاسة من غير الرضى اذا كان رضى الطهارة مرادنا الرضى من غير الرضى من غير الرضى
س بوجهه بن الراجح والمرجح نعتين اب رضى وهو المطلوب ثم انك
الذى ذكرناه عن حجة الاصل المركب لكان بطريقه من الاول فحقا حير وان كان واردا
سجله هر لكن الحق حجة من غير لان احد من العلماء لم يفتنوا به الا بانه عايناه ان يكون
نفسه ليس بالوجهه رضى صلا ولو بدليل آخر وانما ما ادعاه صاحب الرضى من كون اللفظ عن بعد
النجاسة رضى الطهارة بين الرضى فان كان مرادنا الرضى رضى الطهارة مرادنا
رضى النجاسة مرادنا الرضى من غير الرضى لكان المراد من الرضى رضى الطهارة
ومن الرضى من غير الرضى من غير الرضى من غير الرضى من غير الرضى من غير الرضى

رب لا فتن

[illegible]

مشهوره و مشق العبد و ائمه و انما نحن في وجوده و هو بهما عليه فيها رواه شيخنا القصد في رواه پسند و در
 موردین بکمال و در موردین بکمال از او علم با جعفر قال المطلقون ليس له نفقة و زوجها
 و لا سكران و لا قتل و فرزند و برها عليها رجعت و طریقه ابرو ان اید که فرزند نمی باشد الا این
 مقول فرزند فرزند فی کمال و بعد از آن مردی که فرزند اوست و پسند فرزند اوست بکمال و در مورد
 این بکمال و در مورد فرزند پسند مقوله رواه ابی جعفر و صفوان بن یحیی عن زرارة قال رجع المطلق
 فزوجه و خص الاموال الا ان نفقه و لان نفقه و لان طریق ابرو و در مورد ابرو و در مورد ابرو و در مورد ابرو
 انما قال ابی جعفر و در مورد ابی جعفر و در مورد ابی جعفر و در مورد ابی جعفر و در مورد ابی جعفر
 شریف و در مورد ابی جعفر و در مورد ابی جعفر و در مورد ابی جعفر و در مورد ابی جعفر
 عن المطلق الا ان نفقه و لان نفقه و لان طریق ابرو و در مورد ابرو و در مورد ابرو و در مورد ابرو
 بکمال و در مورد ابی جعفر و در مورد ابی جعفر و در مورد ابی جعفر و در مورد ابی جعفر
 بمنزله ان یق و المطلق نفقه و لان نفقه و لان طریق ابرو و در مورد ابرو و در مورد ابرو و در مورد ابرو
 ان المطلق و المطلق نفقه و لان نفقه و لان طریق ابرو و در مورد ابرو و در مورد ابرو و در مورد ابرو
 رجوع و در مورد ابرو و در مورد ابرو و در مورد ابرو و در مورد ابرو و در مورد ابرو و در مورد ابرو
 عند اهل یمن مشهوره و انما یطلق احدی بستر المفسد و لا یفرق بستر المفسد و لا یفرق

(نسخه)

[illegible]

در نسخ الاثر الکبری الکسفی السیف

[illegible]

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

عبد الرحمن

[illegible]

الحمد لله

الحدث من غير جهة فعارضه الدلالة من جهة الاستصحاب من الموضع العدم الى الوجود
مما مثل ان لا قرب منه او ثوبه رطوبة مشبهة بين الماء وعرق الجنب الحرام
اذا تم هذا فاعلم ان ما نحن فيه هو مسئلة صليح حتى الرجوع داخل في قسم
الاربع من هذا القسم ارسنك في الدين ~~هذا الصلح~~ الى ان حدث من غير جهة فعارضه
الدلالة اذ الشك في ان هذا الصلح الى ان في انشاء التوبة الرجعية قاطع الدلالة
تسهيبي التنازل ام لا من جهة تراض الدلالة والتي صحيحة جريان الاستصحاب
فجميع هذا القسم مشمول بما اركن اليه التسهيبي للجمع والمحققين في دار حجة الله
قال بالفرق بين تلك الصور فرضية جريان الاستصحاب وعدوها حيث قال بعد ذكر
هذا الصور والخير المذكور من جهة زرارة انما تدل على انه من غير النقص بانك وانما يعقل
ذلك في الصورة الاولى من غير ان في الصور لان فرضية لاعم الصور لو نقص الحكم
لوجود الامر الذي يشك في كونه رافضاً لم يكن النقص بالشك بل انما حصل النقص
باليقين بوجود ما يشك في كونه من غير رافضاً او باليقين بوجود ما يشك في كونه
الحكم منه لا بالشك فان الشك في تلك الصور كان حاصله من قبل ولم يكن بربية نقص وانما
حصل النقص حين اليقين بوجود ما يشك في كونه رافضاً للحكم بل لان التمسك انما يشك

الى العلة السابعة او الجبر، الاخر منه فلا يكون الجبر، فربما تكون اصوله تنقص حكمه الصحيح بالمثل
وانما يكون ذلك في صورته واحدة فاعنه فلا يعود من الجبر، اما آخر ما ذكره فظاهر من كلامه
ببره انه يقول لصحة جريان الاستصحاب في صورة الدلالة من الصور المذكورة وببره القول
لصحة جريانه في الصورة التي منه بطريق الدلالة انه نفس صحة جريان الاستصحاب في البرهان في الصور
وان كان كلامه في الدلالة على نفس الصحة من البرهان واساوى الاخر منه في الدلالة على نفيها
فاننا نفي الثبات والظاهر ان ما ادعوه في ذلك يشبهه ما يظهر من كلامه الذي قد حط
ظواهر الاخبار الواردة في باب ما لم يعلم بسلامة ما كنت على يقين من حصوله
فكنت اضمالي في هذا الاضافه وراي الثبات في كونه كذا في ظاهره لا يثبت ما توهم ان مرادهم
عليهم السلام من انك المذكور في كلامهم هو انك الذي ترجح لك طريقا، حاله انما يقع ثم
راي سقوط الاخبار لما وعدهم صحة شيء انه في تلك الصور الدلالة كنعنيدها بما عاصلا قبل
ذلك حكم بعد مشغول اخبارها وما وجد صحة جريان الاستصحاب فيها ويرى عليه اولا
ان اعتبار جبر الاخبار ان كنهه موضع انك في اليقيني ومورد هذا واحد اظهر ان المراد من
انك المذكور فيها هو انك الوارد في الحاشية كسابقة الدلالة من حيث انك انك انك انك
نقد الجبر بهذا فانك كنت على يقين من حصوله فمكنت فيه ولا تترك ان ذلك انك الوارد

على الحالة السابقة طريقتان في فهم الصور المذكورة والمنفردة بكم ونائباً عما سلفنا
ان المراد من انك لا تسبق فيقول هو ايضا طريقتان في فهمها وان كان بدوياً
سابقاً لغيره في الموضع الحكم الى ان انا حصل في نفسي انك لا بدوياً ثالثاً ان صحة زارة
افهم عنه صريحة فزاد عليه وقد سبق ان الظاهر ان موردنا هو الصورة انما لم يصرح
وانك لمكلام الله عليه السلام بقاء، انما هو الى انك السابقة البقية بعد جواز نقضها
بالنكاح ولا نفى انك تسبق الله هذا وايضاً قال في غير ما نأخذ به يقين فزاد قوله ودد
ينقض اليقين بانك ابداً فلو كان ما ذكره المحقق حقاً لكان هذا الكلام جائداً
فذكره فزيد المقام او انك الذي لا يجوز نقض اليقين به هو انك الطريقتان وانك
من هذا المقام بدوياً لا يخفى فان قلت هنا احتمالان الاول ان يكون
انك في اندراج الحقة من مفهوم والنوم وكون مفهومنا ملائماً والآخر ان
يكون الحقة من احياناً للنوم بحيث يحصل لنا انك من ان حكم النافضة للنوم
هو سبيل الهم لا انك انك ان يعلم الحقة ليست بنوم قطعاً لكن انك فزاد ايضاً
نافضة للظاهرة فزيد النوم ام لا الراجح ان يعلم ان مرتبة نية من الحقة داخله
فالنوم ونافضة للظاهرة قطعاً ومحرراً من المراتب ليس بدالة نية ولا نافي

انما قصدنا لتطهيره ولكم حصرتنا انك لم يرب العقله فحصلت منك المرتبه من الحقيقه وانك
 من الاصله لست بشئ الاول وان كان يبدو باسبا بقاكن من الاصله في الارجح ما دلت
 طر بانك كما لا يخفى فيجوز ان يكون هو المراد من انك المذكور في الخبر فنتحرك
 الاستفصال في مقام السؤال في مقام الدخايل يفيد العموم في الحال وراياد لير
 الاستصحاب ليس منحصرا بالادعاء بل من عمده او لهما بنا، السقلا وبنائهم على
 ما ذكره فانما نزل انهم يخرجون الاستصحاب بعد صدق الشئ المشكوك في المرتبه ايضا
 من الالف في رسال المكاتب في رسال الدقمه واما النجاة الى السلبه السعيه
 واما ان ما ذكره بوضع الاستدلال عدم جواز جوابان الاستصحاب ايضا فيما كان
 انك في المقصود من الشئ في مرتبه النبا في الرابع ووجه لان ذلك انك ليس كما يحد
 طر بانك هو ظاهر فلا ممر التحقق المنع بما اذا كان انك في مرتبه الرابع ومرتبه ثلثه
 في نظرنا في الاستصحاب في مسئله النوار قال رحمه الله ويكنى فهمك بل شبات النوار
 منها بالاستصحاب لكن لا بالنظر بها بل ببيان يظهر من النوار في نهايتها
 الطلاق ثابت بالكتاب والسنة والاصحاب نزل الله تبارك وتعالى ولكم نصف ما ترك
 ازواجكم لم يكن لهن ولد وان كان لهن ولد فلكم الميراث مما تركن الا قوله لهن والى الميراث

فما تركتم ان لم يكن؛ ولذا فان كان الحكم دلالة على التسمية فتركتم ومقتضى الاستصحاب
الحكم بنسبة الحكم الاول عليه بالالتزام التسمية الى ان دل لا يبعد على افراجه والقدر
التي ثبت الافراج فرض الطلاق والرجوع مطلقا وفيه تبدل انقضاء الوحدة واما اذا
كان المأثرا فرائضا لما فله بنسبة الحكم بالافراج ولكن الجواب عن فرائض المقام هو عدم
بالاصحاح فانه اسلم والمخرج المواظرة من مقام المواظرة اقول ان مراده رحمة الله
التي كانت بطلاق الكتاب واستند فرائض التوارث هنا في فرض صحة الادعاء به في
ذلك الامر فاستند بالاستصحاب والادعاء بالدولة الدالة على الحكم المستصحب في التوارث
كما ان مقتضى صحة الزوجية ومبدأ ارتفاع وصف الزوجية بطلاق كما حقق سابقا
وعرف هو وجه التمسك بالاصحاح لا مقتضى الاستصحاب فان قيد الحكم لم يملك على الوصف
بحيث لو ارتفع الوصف ارتفع الحكم فليس المراد بالمقيدة الواحدة للمفهوم بل المراد
المقيدة الغير الواحدة للمفهوم قلت اولدانه خلاف الظاهر من الدالة اللفظية
وثانياً سلمها عدم دلالتها على ارتفاع الحكم من باب المفهوم لكنه لا يثبت انتفاء
المفهوم من الزوجية من حيث مدلول اللفظ فان قلت نعم ولكن يصح التمسك بالاستصحاب
من حيث التمسك من الاصحاب من جهة الكتاب واستند الاصحاب قطع اللفظ عن حقيقة اللفظ

ما الطلاق هو المرحمة ما التوارث ما ارتفاعه ما

فان التوارث كان قبيل الطلاق وما ثبت ارتفاعه فرائض، المدة المرحمية من تركه فثبت
 ثبت التوارث لسبب في تدرج قطع الارتفاع موضوعه لان التوارث انما كان
 من جهة وصف الزوجية لا مطلقا لا تراثا له بعد حصول البينة ويرتفع التوارث
 فثبت التوارث بعد المرحوم في المدة انما يهود الزوجية السابقة فالتوارث قبو
 على عود الزوجية وبقياتها ولو اراد ان يثبت الزوجية بالتوارث واستصحابه
 كما لو تم فموجب برسمه ان كل ذلك منقطع النظر عن الصلح الواقع بين الزوجين فرائضا
 المدة المرحمية كما هو ظاهر كلامه رحمه الله اما مع ملاحظة صلح حتى المرحوم فقد اشرنا
 سابقا ان القول بان التوارث كان ثابتا فثبت صلح الموصي الموصى به وارتفاع
 بمقتضى الصلح غير معلوم فيجب بقاءه بعيد عن الارتفاع او لارتفاع الموضوع فانه ان
 اراد حرمة التوارث المستفاد من التوارث قبل الصلح فلا يجدي به وليس الكلام فيه كما مر
 وان اراد منه التوارث بعد الصلح فليس من حقها فرائض في استصحاب التبرع بثبوت
 فرائض السابق لا يفي ان الثابت على حاله انما هو التوارث من المجدد والجمعة غير معلومة
 لنا فحكم ببقائه بمقتضى المصداق وبذلك ثبت المطلوب لانا نقول التوارث
 في المرحوم من جهة التوارث مع بقاءه المرحومية او مع ارتفاعها بالطلاق

وبقره

وقد وقع هذا الصلح معلوم من دلل يفيض استصحابه بالتوارث من الضرر الزيادة ذلك غير
معلوم لنا من بدو الامر فلهذا لا يستحب به لعدم المستصحب فالسك من غير ثبوت التوارث الزايد
عن تلك الجهة المعلومة لنا من السابق فليس في بالدخول احوال الجهة من الصورة المفردة ومن
اعتقلاها مما يورد الامر فيه بين الدخول والاشتر وكما قد استوفى من الزايد من
النسب بالاشترى بنزولهم اليه فبالا حلت الجهة حيث يكفي المستصحب امر واحد وبدو الامر
فيه بين الامر بين متغيرين بالجله المستحق الكرم او كان منصفاً بصفه من نفعي الكرم
عليه كان يفي الاما المستغنى بالترجيح في مشقة او بين الزوايا بتوارثان بالترجيح
ما انقضاه بالملطحة هنا باعتبار الدليل الدال على ذلك الحكم اربعة المصنفه الواحدة
للمفهوم والغير الواحد للمفهوم والمطلقة والمهمه والمرددة بين المفهومين
والمرددة بين المطلقة وبين ماعدا المفهوم من احد المفهومين فالانقسام منه ولا يجوز ان
في القسم الاول لا قطع بارتفاع الكرم عند زوال الغير مثله ومن انشئت له بفتح الكرم
كفافية الاطلاق وفي الرابع بحر الراس في جلاء الزايد وفي الخامس في الكمال
الحق الجريان لدون المنفعة من انشاء الزايد انما هو صفة نفق البقن بالانك من حق
تفصيلي في السك ما شيا من اهل الدليل ونزوه بين اهل ونبأ العفلة والبد

هو الذات مع وصف الترتيب فيجب
انها لا ترتب بغير الموضوع اليها

المتغير في غير ذلك واما في الترتيب فلا يجر فيه الاستحالة لانقطاع الموضوع عن حيث
معدن اللفظ فان قوله لا المتغير في بدل عن الموضوع اليه هو اما المتغير فمعدن
بدل عن انقطاع اليه عند انقطاع المتغير من حيث الاول فان سفل الاول ان اما
المتغير بالترتيب في ما دام متغير فمعدن هو نفس الترتيب عند عدم المتغير لو لم يكن المتغير
او حدث وزال من القسم الثاني ان قلنا بحجة مفهوم الوصف كغيره ايضا مفارقة نفس
الترتيب من غير ما لم يجر فيه المتغير أصلا واما بالنسبة الى ما زال عنه بعد حدوثه فهو كذا
وان لم يبق بحجة هذا المفهوم فلا يدل على نفس الترتيب عند انقطاع المتغير من حيث ذلك
لكن بعد انقطاع المتغير بغير الموضوع او الظاهر ان الموضوع هو المركب فلا معنى للاستحالة
موضوعا او حكما اما ان كان موضوع الحكم هو نفس الترتيب او المتغير عليه لم يكن مفارقة كلفاد
الاما اذا تغير في متغيره والى المتغير بغير الاستحالة لان الترتيب في ان كان مركبا
الترتيب في كون المتغير عليه كذا في ذاته ايضا مما او عليه كذا في ذاته فقط اذا اقررت ان يكون
الظاهر ان المتغير في الاول اللفظ الدالة على ثبوت الترتيب بين الموضوعين هو القسم
التي من ان الموضوع في ذاته رفع المركب برفع احد اجزائه وجبر الموضوع ذات الترتيب
والوصف الترتيبية عليه في ذاته الترتيب في السابق مما لا ريب في طلبه ان لم يكن غير

والله اعلم

ذلك اذ كان الله تعالى على نبوت التوارث بين الرضويين فرائضاً، العدة الرجعية في العبد
كما للجماع والضرورة ثم حصل لك فيه بعد الصلح وهذا هو الوجه في ذكرنا ذلك بقا في جوار استصحاب
حق التوارث انما ثبت للرؤوسين بالادلة الدالة على انها فرائض العدة كما للرضويين بعد
حصل لك في بقائه عقيب صحيح حتى الرجوع كما لا يخفى تنبيه فرقتك فندسست فريد الله ان شرط
جواز الاستصحاب بقاء الموضوع والتحقيق فذلك ان الداعي قالوا ان شرط ربط الاستصحاب
وحدة المحل والموضوع من شرط الربط ايضا بقاء الموضوع وتبقى على الاول انه لو قال المولى بعينه
الكرم زيد فذلك يمكن ان ثبت بالاستصحاب وجوب الكرم في العبد بالنسبة الزميمة او على الناحية
انه على هذا التقدير لا يمكن ان ثبت وجوب الكرم لزيد بعد موته وما فرغوه على الناحية
على عدم جواز اليمين بالاستصحاب فرضكم بالنسبة والظهارية بعد الاستحالة والانتقال
والانقلاب لا ارتفاع الموضوع بهذه الدورات فمعلوم انك منساقاً لكم بان استحالته
وامتثالاً من المظهرات اقول لا خلاف في ابي الامامية فزان الكتاب في انقلاب
فرضكم بالصلح يفرقاً هو وكذا الدرزة اذا انقلب بالدر او استراى او السواد والذخيرة
اذا انقلب ضلوكه انطفأ او استحال بقا وغنى والى، ونجس بول الجمل ان ما كوى
الدم فان كان منساقاً لكم فلهذا ذلك هو ان الاحكام واسره الله الله كما، ونجس

انما هو الكعب والحدرة مشدرة على المد والودور والوزاب والرماد فذا انك كلام آخر خارج عن
 محل النزاع وان كان معطاه الحكم فيه هو انه ان ثبت في النوع ان الارتفاع
 مشدرة على المظهرات لا من باب النعدام الموضوع بل من باب آخر من اعتبارات ونحوها
 فذا انك ايضا خارج عن محل النزاع والفرق بين هذين المعنيين من باب التفسير
 انما تلاحظ صورة انقلاب الحيز من افادة بصيرة الاول حيث يتخلل في الثاني ما
 ثبت من الشرح على فرض ثبوت هو ان الارتفاع والارتفاع من المظهرات لانها
 من التبعيض ايضا اللهم الا ان يبق ان ما ذكره الاصحى من عدم الارتفاع من ان الارتفاع
 والارتفاع من المظهرات انما هو من باب التمثيل والمراد انما من معيرات الحكم وهو ان
 كان معطاه الحكم فيه هو النعدام الموضوع والارتفاع بالكلية فلهذا من بعض من ينكر
 الاشارة الى ان معروض النجاسة فيه عرفا انما هو الجسم المسمى هو ما يفرق من
 الى الثاني قطعا من غير مضاف الموضوع متشككا والاصح البقاء فيه ان الموضوع وان
 كان المراد به هو الكعب مشدرا به ككعب فيقاسه من متشككا يعلم بالارتفاع وان كان المراد
 به هو الجسم مع قطع النظر عن الصورة الكلية فتكون موضوعا كان متشككا سابقا ايضا
 فانك فيه انك سريازا والتحقيق عدم جواز جريان الارتفاع فيه وبالجملة فترك الكعب

الارتفاع في الكلام

الواقع في العلم يمكن تقويمه استصحاباً شذوذاً اثنين منها حكمان لعدم احاطة بهما، والثانية
والثالثة احاطة بهما، وجوباً للرجحان بعمدة وهما صحيحان والثالثة استصحاباً بهما، والموضوع
وهو فاسد لما ذكرناه وبعضهم فكر الفرق بين النجس المتنجس فكل منهما، الموضوع في الشذوذ المتغير
بالاستصحاب، وهما لا دون الدقوى واستدل على ذلك بان المعيار انما هو تبدل المقاييس
عزلاً لا محض، فغير اللازم، وهذا انما يتم فيما كان متغير الحكم هو معنى الحقيقة كما ان الذرة والكهربان
على الحرمة والنجاسة، وانما لانها في النجاستين والمحرمات عتبات خوارق لا تقيس بثبوت الحكم
ببقاء الحقيقة ومع انتفاء الحقيقة فلا حكم مكانه، فكل النجاسات والكهربان اوصاف باءام كلبا والذرة
نجاسة ما دامت عذرة، فاذا استحال ماهية فبغير الحكم خلاف الموضوع المتنجس، فمسلوكان نجاسة لشي
لا فرق بين لانه جسم لا فرق بين هذا المعنى لم يزل وفيه نظر فلا بد ان الكلام انما هو موضوع النجاسة
لشيء مثلاً وهو موضوع النجس المتنجس كما هو الوجه والفرق الذي ذكرناه انما هو موضوع
لفظ لشيء نجاسة حيث انه من احد اللفظ الكلب وفرق لفظ الملاك من اللفظ الملائكة
لذلك الاخبار وردت في الاول بعبارة الطلح نجس وفرق الثاني بعبارة الملاك لشيء نجاسة
نجس فلهذا صدر له في المقام مصلداً فنسب ان الموضوع في كلا القسمين هو الجسم موضوع
لم يزل عليه ما عترف به وبذلك التوجيه في جانب القائلين بنجاسة الاستصحاب في باب الوصف

بانهم انما لم يعبروا بالدرستحيا في احكام الجسم المتغير بالانقلاب كما انهم لم يمتثلوا لما
 بالظن الى صرح من الاستقراء للمندرج الموضح وعدم مقابلة بيان الاستقراء ان
 القلب لا يدار على برتفع الغلب انما الكيفية وجوانها واحكامها وانما الاستقراء في مقابلة
 في ارتفاعها فتقول الظن على الترتيب بالاعتم على الغلب وبذلك لا يكون مصدر الاستقراء
 ولكن برود عليه ان الترتيب مثلا
 منيتها وبينها وجوان الكيفية
 منظر طفر الاستقراء لعدم
 للقلب احكام شرعية عديدة
 وحصر ذلك العلم بالارتفاع

الترتيب بالانقلاب ولا يمكن
 ايضا الخاق بها بالاعتم على الغلب
 لك الحكم بالارتفاع والتمسك
 وليس فليس ولذا لم يمتثل
 ارتفاعات ما وبعدها من لقا الموضوع

في بيان الموضوع

منه بقا الموضح في بعض الاحكام التي لا تعلق بها ولا شقاق ولا خلاف في حكم الناس والمعتقان
عندهم من كونهم البديل احد هما تبدل الا ان تبدل في نفسه بل هو العذر بالولد واليهما بالنسب واليهما
استان ذلك وانما تبدل الا وهو كبتدال العلق بالحق والعذر في حق البكر والبراء وانما تبدل
عندهم في حق انما هو اوصافه ان رة وهو لا يملكه الممسوس الذي هو موصوف بالبراءة انما ان الممسوس الذي
للعقب ان يفتي في الخارج لان في نفسه العلق لا يفتي بها في حق البكر او صاف العلق ببراءة لا يفتي
ان يكون هو الممسوس من مصلحته ان يفتي في نفسه العلق ببراءة في جميع احواله الممسوس
من اجزائه التي رية فيجب ان يكون يفتي في نفسه ببراءة ان يفتي في نفسه ببراءة في جميع احواله
ان المملكات التي تقع بذات الممسوس هي المملكات التي هي في نفسه العلق ببراءة في جميع احواله
من جسمه من مصلحته في المملكات فيفتي بها ان ذلك الممسوس العلق ببراءة في جميع احواله
الممسوس الذي هو الممسوس العلق ببراءة في جميع احواله في نفسه العلق ببراءة في جميع احواله
ذلك العلق ببراءة في جميع احواله في نفسه العلق ببراءة في جميع احواله في نفسه العلق ببراءة في جميع احواله
الممسوس انما هو ان رة الادوية وهو في نفسه العلق ببراءة في جميع احواله في نفسه العلق ببراءة في جميع احواله
الممسوس الذي هو الممسوس العلق ببراءة في جميع احواله في نفسه العلق ببراءة في جميع احواله في نفسه العلق ببراءة في جميع احواله
ذلك العلق ببراءة في جميع احواله في نفسه العلق ببراءة في جميع احواله في نفسه العلق ببراءة في جميع احواله

بنفوج

له ان يزوج باجمها ختمها قال في الاذابر عصمتها ولم يكن له عليها حصة فلا ان تخطبها وفي الصحيح
عنه روي اسمعيل بن نزيه باع محمد بن الفيل عن ابي بصير الكناشي عن ابي عبد الله من ان سألته عن رجل
انكحته عنه امرأته ركيل ان يخطب ختمها قيل ان ينقض عدتها فقال لا او ابرئت عصمتها ولم يكن له
اربعه فقد حل يخطب ختمها فنقول ان جواز خطبة ائمة المطلقة فيها على سبيلت عصمتها الزوجة
وعدم نكته في ارضية بالاصالة او باعتبار الرضا والمفروض في كل منية انه غير محكم في ارضية كما هو
بالصلية فيمنع ان يكلم الجوز نزع الاختية وذلك ان تقول بفسخ العموم كيب سطين في نفس السرايا
فيه والمفروض في كل منية انه غير محكم في ارضية هذا فنقول ان جواز خطبة ائمة المطلقة على قول
الصحيحين ان لا يكون له حق الرجوع له على قبل الصلوة كما هو المفروض وقصر الحكم على قولهم لا
اشترط نكاحه عند استخفافه ومصفاه الحكم لبرهم في الزنا في وجوب الرجوع له كما لا يخفى في خطبة ائمة
عن سوا الخطبة فنقول ان الائمة المذكورة في المقام للقطع بعدم الجواز قبل الصلوة لكن في قولهم لا
مقتضى الاستصحاب الاول كماله بالبقا كما لا يخفى على اولي النهج والى سائر الائمة فسد جواز العقد على ختم
المطلقة في العودة ان يزوجها الرجوع على العقد او ارضية وعلى الاول ينبغي الحكم بجواز كلفه على ختمها
وحب عرفت ان مقتضى الصلوة في المذكور ما يوجب جوازها من قبل ان يزوجها الرجوع على العقد او ارضية
في ان انصفه حكمها حكم الرجوع ما جازت بغيره كالم يختلف في الرجوع ما جازت بغيره في العودة قبل

مجلس

[illegible]

فعد التقييد بقرينة لها بنية صحيحة لا العكس بل على ما ينبغي ان لا يفتقر عند التقييد للقرينة ولا لتفصيل وحده
 بل من كل الوجه فعد التقييد حسب الكفر فيها بالقرينة على ما في قوله تعالى ولا تلتزموا بالاصل بل لا اله الا الله
 بالاصل ولا تلتزموا بقرينة ولا تلتزموا بقرينة ولا تلتزموا بقرينة ولا تلتزموا بقرينة ولا تلتزموا بقرينة
 الصلح لوجهين ان نظرنا وجهها اولهما قال لم تكن الاغرة الاخبار الدالة على عدم قطع العقدة بها
 الموت لعلها لا يرد في مذهبنا فلا وجه له في التقييد عليه الحكم لعدم مجاز التفصيل في هذا العلم
 لعدم نظرنا في ما في قوله تعالى وقد انقضت العقدة منها فلم يبق بقرينة نظر الزوج للزوجة في قوله
 لا يشرع التعليل بقرينة في قوله في الخبر على النظر في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع
 العمدة للسنة في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع
 مشهور في الاخبار لا يعرف بقرينة تفصيل لانه لا يشرع فيها ولا يشرع فيها ولا يشرع فيها ولا يشرع فيها
 متقيد بان لا يكون الاصل ولا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع
 كالوجه في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع
 وفي قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع
 به وتلف في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع
 استوفى في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع في قوله لا يشرع

يزيد القول بالاستسجاء بالجملة كما لا يخرج من الزوجه بل قوة والامنة والامني اللذان لا يقطع والامني
مدرج في بابا وغيره كما لا يخرج من الاطلاق المضمون في القادر ولا يفيد في سبق بعضها الى الله بل هو محقق التدبر
الخاصة بمجرد ذلك والمطلقة الرجعية زوجه جارية بدليل ما اورد به جلدنا من المضمون انه لو كان في رتبة
فان كان صحيحا فخرج من قبيل الاطلاق نظرا لعله الاتصال بالامنة فيه بالفراف قال في كونهما زوجه
غير ذلك وهو ضعيف فلما ان فصل ان مات قبل خروج الهمة اما اذا مات بعد ان خرجت الهمة في المطلق
بائنا وهو واضح في قولنا ان الاستحلال في رتبة او لم يقطع الزوجه رجعية في رتبة الهمة بالعلم وغيره وما ساعدنا
بعد ذلك في رتبة الهمة فخرج من قبيل الاطلاق فمضى سببا في اطلاق الهم في الاول المسمى به بعد ذلك لو كانت
المستفاد من الاطلاق في رتبة او خرج من قبيل رتبة في رتبة الباطن في ملاحظة القادر في كل من الامني
ان الملاحظ في الجواز مدعى الزوجه في حكمها هي موت احد هما وتبطل الهمة بينهما في هذا الموضع
ذلك بعد خروج الهمة او فيها مع كون بائنا لا يقطع الهمة بينهما ولا شك ان سقوط الرضا في
وغيره بموجب القطع الهمة وكون ذلك بحكم البائنا مثل الخلع فيخرج منه عدم جواز التفسير والظن
هنا ان قلت قد خرج من الزوجه وكذا في الزكر وفي باب المقام بائنا لا يقطع الهمة
المرأة عندنا بل لو كانت جائزا لتفسيرها في الفرض عندنا بعيدا ولفظ عندنا فيها يدل على
كونه مجببا عليه فيها واما وجه ذلك في الكلام فقلت لا يمكن ان يكون مرادهم من الهمة عدة

الموضع

الزوج فمستلزمة لكنها لا تجبر وان اراد غيا فمستحبة والله في التعليل بذلك ليس فيه عيب
الزوج عدم تفسيل الزوج لها بان قد انقضت عدتها منها وان ارادها فمستحبة التبريد وعدمه
مستلزمة المرأة لانها لا تكون من وراء انبثاق البنية فمستحبة من مختلف الهياكل المستحبة ان البنية
منه من تفسيل الزوج زوجته مثلا ذلك بانقطاع سعة النكاح منها فمستحبة من غير نظر لله
بما ليس له اوجه يجوز له فيهما والاربع ومرد ذلك مع التحقيق من البنية او رد عليه من البنية
لانها ان جاز في الاربع والله سائر من غير نظر لله ان المرأة التي لم يمت زوجها فمستحبة
الوضع يجوز ان يتكبر غيره ولا يمنها ذلك من نظر الزوج والاحكام والاحكام في البنية لانه لو طلقها فمستحبة
من ففوعة ولا يجوز لها تسليها من وراء ذلك لانها مستحبة من غير نظر لله
هي مستحبة البنية بما بعد الاجل من غير نظر لله لانها قال لا اله الا الله فمستحبة منها فمستحبة
سوت الزوج في الفرض المندوب لمكانه ان يكون كالمحقق الارواح عليهم لكنه لا يفي الزانية بذلك المستحبة
فمستحبة الى اصل البنية فمستحبة ذلك التحقيق ان تعبدان ذلك التعليل بوجوب انقطاع البنية
الزوجان ومردودة الزوجة في المصلحة، بطلان البنية والاربع وان تعقد النكاح في ذلك
جواز تسليها بعد انقطاع البنية لاني لا اقول يمكن ان يتكبر الجواز او الوجوب بطلان
الامر بالنكاح في البنية فمستحبة الزوجة لا يجوز من ذلك ان يكون في الاول بعد نظر الله

المهند فرفض ولفروا له ودفرا ان شاء الله ان الرديه استحق احكام الزوجه التي به قبل الطلاق فهو
يظلم لا لارتفاع الموضوع بل لكونه حيا الموت كان الرديه سميح استحق احكام الزوجه التي به
سقط احكام الطلاق في ان العدة الرجعية نافذة لم يقين فذلك هو قيد وقوع الطلاق وقد عرفت سابقا
انه لا يجوز للذكر استحقاق اشكال النكاح وانه لا ينفك عن سبيل اللانكاح وقفا على طهارته في الزناهم وما
قوا انما في الاصل المحمدي وعليه عليهم العدة والسلام ونحو ذلك لا يظلم الزناهم وفسدوا ذلك
المر في دينهم الذي دفع له باصطحابها ويوجبها العدة في حال النكاح ان يضمنوا الخلفا والاولا في النكاح
والقول والحمد لله رب العالمين على ذلك ما يبين كجوه الدبر والشواهد هذا اثر جريه في العلم فخذ
السلسلة في يوم الاربعاء في الاسبوع الرابع من الالهام الخامس من المشرقة

[illegible]

علم کیم در اینصفت مجاریه برتبه ذاتیه و طبعیه بود و کیفیت آن در درجائت درجه اول در
 فاعله کسبیه و مفعوله جدیدیه که فاعله از آن اکثر ارباب حکمت و عرفا و آن است که الفاعله
 معذریه مندرج در علم و قدره که در وجه اول ظاهر است و او منصفی معذریه در اینصفت
 در اینصفت است که لازم آمد که در سطحی صحیح است و فاعله اول است بر فاعله
 در اینصفت بر فاعله و مفعوله بر ذات و لازم آمد که از اینصفت باشد و مفعوله غایب
 از در اینصفت لازم است که الفاعله مندرج در سطحی صحیح است که الفاعله فاعله
 و او الفاعله است که در سطحی صحیح و مفعوله میگویم که الفاعله فاعله از اینصفت
 که مندرج نیست از حقیقت تا آنکه ذات ظاهر و فاعله است که مندرج نیست از سطحی
 و قدرت تا آنکه در وجه ظاهر و مفعوله است که مندرج نیست از درجائت اول
 باشد و سطحی صحیح است و مفعوله فاعله از اینصفت ظاهر و مفعوله
 و قدرت باشد و مفعوله در وجه منصفی و مفعوله در وجه ظاهر
 فاعله و مفعوله ظاهر است که مندرج نیست از سطحی صحیح و مفعوله علم ضعیف
 قدره ضعیف جدیدیه یا بیشتر از مفعوله و مفعوله از علم و قدره که فاعله از اینصفت
 و مفعوله حقیقه منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی
 کسبیه حقیقه خارجیه فاعله از اینصفت منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی
 و او فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی
 فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی
 و مفعوله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی
 و مفعوله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی
 و مفعوله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی فاعله منصفی

خلق الله الملكوت على صورته
خلق الله السموات والارض قبل ان
يخلق خلقه التسع المائتين
وخمسة عشر اربعة الف وستمائة
سنة من خلقه تسعة الف وستمائة
سنة من خلقه تسعة الف وستمائة
سنة من خلقه تسعة الف وستمائة
سنة من خلقه تسعة الف وستمائة

جز از ادوات بهر جز از اینها قاضی می باشد بگویم و اگر از ذوقه و الحی است چنانکه بعضی از اینها در طریقه است
از ادوات ایجا ذوقه و سوسوقه پس است و اینها نیز در ادوات اندکی اختلاف است بحکمت جزا بخلاف
است و مضبوطه و لفظیه که متباین اند از ادوات و چنانکه در مضبوطه و لفظیه است و یکی است چنانکه
در لفظیه است از این می توان دانست که بعضی چنانچه گفته شد و اینها در لفظیه است و یکی است چنانکه
بدلیل می گویند و اگر صفات علیهم در ادوات نیستند باید از ادوات جدا باشند و اهل
نیکند به بر او لازم می آید و بعضی در لفظیه و بعضی در مضبوطه و اینها در ادوات نیستند و بعضی در لفظیه
و بعضی در مضبوطه است از ادوات و بعضی در ادوات نیستند و بعضی در لفظیه و بعضی در مضبوطه
چنانکه بعضی از ادوات هستند بطوری که گفته شد

[illegible]

1917

شاید ذات واجب را مندر خیر نمایند و محض و باطنی است و اینست ذات
و غیره و ذات و است که عین آن بر همه است و مانند صفتی است
اینست پس نام است که عالم را که واجب است و نام نیست و عالم
و وجه عقل می دانند که اینند ظاهر و حقیقی که در حق باقی است
و به واسطه و است علم و واجب که حقیقی است و مانند و در
کماله که سرع از ذات و کماله کمال است و است می دانند و ذات و وجه
و کمال وجه است و می دانند که واجب که عالم است و کماله عالم
و وجه و است که عالم که سرع از ذات و کماله کمال است و است
مندی عین آن بر همه و است علم و حقیقی است و مانند و در
احدش الهی از مذمت است و این نیز ظاهر از غده است و است
سبحان آن رفعت و در عین آن مذمت محقق که از صدر الدنیه محمد ص
جانبه تقدیر و طایفه و در سر نبوت و است و است و است و است
موجود نیست زیرا که نبوت است و است از وجه و عدم و است و است
قبل نبوت و است و است و است و است و است و است و است
از اینها که علم و است و است و است و است و است و است و است
و است و است و است و است و است و است و است و است و است
علم و است و است و است و است و است و است و است و است
و است و است و است و است و است و است و است و است و است
و است و است و است و است و است و است و است و است و است

و درستی و بیهوشی بقول اهل لایمونی انصاف و کمال است و کمال علم ذاتی و عینی ذاتی
 پس میگویند که علم ذاتی که علم ذاتی است علم است و علم است و علم است و علم است
 حدیث و علم که علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است
 صفی و نقصی را و درستی است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است
 پس اگر چه معلوم است که علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است
 باشد پس ذاتی و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است
 و تصدیق است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است
 نیست و در ذات و اعیان است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است
 علم غفرت و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است
 اوج و نفس غفرت و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است
 پس علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است
 است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است
 علم قبل الایمان و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است
 صفات و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است
 علم خودی و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است
 باشد از علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است
 هرگز ذاتی و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است
 به نیاز از علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است
 اندر گفتگو که بوی نیست و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است و علم است

محفل

[illegible]

۲۸

[illegible]

و با مختلف اند در صورت آنکه یا به الامتياز این لازم دانسته و یا عرضی در صورت
 در صورت آنکه در این یا هر دو یکی پس لازم می آید ترکیب موجب امکان است و امکان
 آن بنا بر مفروض بودن است که از چند صفات کمالیه است و لازم می آید از فرض اثباته معبود
 شده در مفروض و بکنند الا ماشاء الله زیرا که معبود علی الاطلاق و بالاتر از معبود من
 جمیع الجهات است پس باید امتیاز هم باید معبود باشد چنانکه ما به الا امتیاز که چنین است
 و الا لازم می آید ترکیب از غیر معبود باشد و این بی البطول است پس بطول آن لازم
 لازم لازم دارد و بطول آن لازم را در صورت عرضی بودن پس ذات معبود داده است
 و معبودیت نیز بحسب دانسته پس این را از افاضه در معبودیت نیست باقیه میگوئیم ما به الا
 متناهی عرضی لازم است و با مفارقت بنا بر لازم ما به الا امتیاز عرضی لازم است بود
 شئی غیر متصور است پس باید مفارقت باشد و در این عرض مفارقت با ذات است پس با
 قدیم در صورت قدیم عرضی غیر متصور است بدیهه و در صورت خود است یا محال که
 جز ذات معبود پس نیز به معنی است زیرا که حکمت داده اتفاق میکند معلول واحد را
 پس نیز چگونه متصور است با لزوم اتفاقش و احد بذات اثباته خود را در این متن
 قضی است پس ذات معبود این مستلزم انتفاء معبود است در این خوف و استکمال
 و نسبت از خود با انتفاء در ازان و بطول آن که این مستلزم است بطول
 اثباته معبود را و همچنین اگر معبود داده باشد معبودیت هر یک از این
 دو را بران دیگر میفرایم رضایا و همیشه بانه در صورت عدم زیاده نقد و منفی
 است در صورت زیاده و نقض با تحقق است و بطول این مستلزم بطول آن
 اثباته است این دلیل بر مدعاست برسم در اینته و اما بخوبی کتاب در ادانه پس دلیل

بسیارست و قدر از این را که کفایت نماید صاحب بعیت داد و اعزاز داد
گوشی ناپیوست اما کتاب مشرقی قول خداوند فرماید بگویند انهم الا اله فقد تامل
اگر آسمان و زمینی و دریا و خلق و در وجود ما در معبود است و می جوید و در
دود و آئینه فاسد و کاسه میگردید و بزمی و در دیر عفو گذشت و بقیة
اینکه دو عتقه مستفاد از بر سر و در معبود الهی است مشرقی گفته تو را در عتق
مستفاتی بر محول و احد و در سر و آیت عبیده از سر و احد بر سر
مرا نشاند اما در آیه مثل روایت ابو سعید خدا فرشتی قال رسول الله ما قلت انما
ولا فی ملکون فیما مثل لا اله الا اله میگویند می گویند نه پیشان منم که تمام ادات در
توحید مشرقی لا اله الا اله و قوله من قال لا اله الا اله ذهب له الجنة و قوله من مات و
لم یسجد قال له شیئا الحسن او است و قوله لا اله الا اله میگویند که اعتراف و اقرار نماید بکلمه لا
الا اله الا اله نیست بر او واجب میشود و کسر که بر او در شریک بخدا نباشد و در حقیقت
گفته بیدار و خدا نیست میشود و اخبار پیشما در این مطلب در دست از اخبار
دراوردند تهم در میان توحید و خاص دان توحید دانست بعنوان واجب
وجود بدان بد است که واجب الوجود را در دمی بود که هر یک مستتر از آن دیگر
در آئینه هر دو ناقص میشود زیرا که هر یک با فردگان میگویم از نفس خود خوا
هم بود و همین مثبت امکان است و همچنین اگر واجب الوجود دمی بود
بهر دو در دست پس بیانشند داشته اند این در وجود وجه اشتراک
عرض است یا اینکه اشتراک عرض لابد است که منتهی شده باشد از آن
چنانکه در مقدمه گذشت لازم می آید که در ذات هیچکدام واجب الوجود نباشد پس باید

که در ذات ممکن باشند این باطل است باید سیم و با در ذات مشترکند
 پس بدست از ماده الی بنابر قهیم که تا شنیدت حاصل اند و چو
 اینکه از قبیل مطلوب با حجاج و امکان می شود لازم مراد از فرض شنیدت
 واجب الوجوه از دیدن از آن و بطلان حکم این که ترکیب خودی فرضی
 باشد ظاهر است پس و بول واجب الوجوه نیز باطل است پس
 شد شبیه این که نه باشند وجه اگر تا ترکیب و همچنین اگر واجب باشد
 لا بد است این تر از آن ساس با از تنبالی از تناسب هر یک از این
 سه تا با هم که منافست و جوب و همی با وجوه صرف و
 بنابر انجینت تعلیل و تقدیر و فوق غیر متناهی در ذات
 و دست و عدت نباشد می تواند صدق واجب الوجوه اند و بنابر
 این شنیدت مناظر و منافست صرف بول است زیرا که نیز در صرف شیء
 منصرف نیست و منافست بنابر آن از انجی شنیدت نفسی است
 که هر چه محمود او و یکند و مسکوب از او می کند که گفتند تا هر چه می تواند
 و چنین شنیدت عموم و عموم موسوم از واحد است پس این
 واحد که عموم از او حاصل می شود اند با خارج از این شنیدت و یکدیگر از
 این در صورت اول الف فقط لحد می کنیم در مبدع اسم اگر واحد است
مطلب شنیدت است اگر متعدد است او را نیز مبدع باید کسم و حاکم اند
 لازم مراد شنیدت و باطل شنیدت که شنیدت مبدع مبدع اسم واحد
و لوح اجب الوجوه که واحد واحد است همی مطلب شنیدت معلقه مفر
 چیزی و دست در میان آن طاهر لذی اند کود بذات البدل ش مادر
مرایا واحد است هر چه چنین و دست است جلوه بسیار واحد جلوه که

نارنجین کینارش لند رور رکندر منبر مانند نند اردیار ما بار ما خد
بود زدنکار ما غوت ان نازنین احتیاج است یکدیگر دید که دیدن ناخوش
اند که آدرج آدر زمن ناکه در توحید منبر از من شسته توحید را از وضعم
انچه باید بسوزم سوختم کشتی توحید بنی از آه من کینه و خنده نکرد که من
بادش نه گفته ام اسرار را کاروان پناست سرکار را که بخواند شومانیست
نکنه توحید را یا بر بندوق اینها توحید را که میانه است درسی توحید خدا در
سینه است و اما که بسی مثل که التحدیف خدا غرض و مثل که الغرض و انتم
فقراء بغیر خدا رنج نیاز در جمیع جهات و شما و ما سوار الیه هستید نیازمندید در
جمیع جهات پس دوست و احب الوجود بس و غیر او همه ممکن الوجودند و اما
خدا در خطب ادعیه که گفت از توحید واجب بوجه غایب است که این
وجوه شش است و که ان منبند درجه چهارم در بیان توحید اخص خواصه است
وان توحید دانست بوجه و موجد و مبدی و منبند موجد و مبدی و مکرر
روند تا و مکرر اینها شد عوام و عامی صورت ظاهر و باطن و اکثر خواص
که آسمان و زمین چنینند بن آدم و بود و کیستند بلکه فانیان توحید را که فر
میدانند ان الله ند که منکر این توحید بالآیه منکر توحید ان سابقه نیز
هستند و طریقه است بسیار دقیق و باریک و راه است در نهایت
طنین و نازیک و لکن صاحب روقا و نورقا دست و خط میفرماید
توحید متفرق شده اند بچند فرق فرق و جمیع را محف میمانند بذات بوجود و ا
جب الوجود ممکنات را محف و ان الله ند بهیبت جلال و خالق را متعلق نفس
عالمه میدانند و محف موجد بر ممکنات باقیانسته اینان است بقدرش
که نفس محف صرف است پس موجد در ممکنات بمفر مندرج بود و محف

مصدق در مطهر و نحو ایشان که صیغ سبب بین مذ و این مذ سبب لایمانیده اند
یذوق المتألهین که متماجد و در نزد حق از تبعه او و جوهر از متبیین مذ و این مذ
و طایفه اینست و این مذ سبب یا ظاهر است زیرا که مستند است که موضوع مشترک
لفظ باشد در ملک و واجب نه و وجه پس موضوع در واجب معجز ذات مثبت
له الوجه است و در ملک بجز منسوب له الوجه با اینکه در وجه متحد اللفظ و المعنی باشد
باشد این معنی فاعل است عقلا و اقلا و مخالف جمع از باب ادب است و همچنین با
نرم مرآید که وجه زید که زید باشد و هر وجه زید فاعل و اثر است و اثر را
پیدا بود و انهم است بلکه در جمع احکام متعارفند مشروط و قدم و غنا و فقر
و نحو ایشان که متعلق بوجه و شریع و عرف است معانی این مذ سبب را لا ماشاء
لیه می باشد که طالب است بر وجه غایب بکتاب مستمیر بر الیه که استیفاء
جمع جوهر است این مذ سبب در و شد است و فو قد و دیگر در اینجا رد وجه مذ
ت واجب ایشان را نمی کند و نه الوجه را و وجه مطلق که می دهد مبیات را
که ذوات ممکنند اعیان ثابتند ایشان نامیده اند این طایفه نیز متوقف
بجند فرقی پس اعیان ثابتند را یا مانند رج می دهند و در وجه مطلق که
ذوات واجب باشد مشرکند راجع بنحو در قیاس و مشرکند راجع الیوان
در بر طردس و کثرت و در حده را چنین فهمیده اند و بنحویت را بجز
بر از کوزه مکنونه و التار و حده طاهره که مقصود از وحدت در کثرت است
دانسته اند و قانیسین با بی قول جماعت و صوریه از موقوفه اند که رجوع را
بسوی مبدء منه که ذرات مطلق است مبدانند چنانکه از اجمال بمفصل
مبداء است از تفصیل نیز باجمال میرود و در این مذ سبب که وجه ظاهر از
شکل است اما بیان بعضی از آنها لازم است شک نیست که لازم آید
که ذرات

که ذات واجب محض باشد پس نسبت صمد و لازم مرکب تولید علم رزق
انصاف پس نسبت لم یلد و لازم مرکب انصاف است بهیات و صدف
چیز بر ادب نسبت بلا کف و بلا مشر و لازم مرکب ابطال شریع و طل
و لغویة بعثت این در سر بودن ذات مورد جمیع معایب و علل هر مضایقه
که گویند سبحانه تفریع عم الاشیاء و هو عینها و لا یخفی از ثوابت نیز
که توان گفت از برای جمیع مطلق که منزله تن از ذرات و حاکم آنکه عین ق
و ذرات و همچنین در سایر کلیات طبیعیه نسبت عضو صیات خود و لا شری
نسبت بشرائط خود و لازم مرکب از برای امکان در اجمال که تمام
کثرت در وحدت است و در تفصیل که مقام وحده در کثرت است و هر یک از
اینان متوکیف بر عینند و یا متوکیف بر عینند و یا متوکیف بر عینند و یا متوکیف
شدند و یا متوکیف بر عینند و یا متوکیف بر عینند و یا متوکیف بر عینند
در شجره الخ و این در ظرف میان این با قول سابق و در اندراج و اندما
ج است و بنا بر این مذهب علاوه بر مفاسد سابقه لازم است حصول
ممکنات و در واجب بحکم اجمال و حصول واجب در ممکنات بحکم معام
تفصیل و صاحبان این مذهب حلولیه هستند و یا متوکیف بر عینند و یا متوکیف
ثابت را در ذات واجب الوجود که در جمیع مطلق است در مقام اجمال و
متوکیف بر عینند و یا متوکیف بر عینند و یا متوکیف بر عینند و یا متوکیف
اخته اند مصدر بعثت مطلق باشد علم هم اسم فعل مشتق باشد
چشم چ مثال خ از مصدر بعثت پس وجه در او نظر کن حق باشد
را از مفاسد سابقه و این مذهب افشاست بلکه حرف است چنانکه
شیخ شمس که غلطی از اخبار را مذهب بر تفویض است و غیب را نهانند

مذهبیهی من باشد شریعا و عقلا گفته در انکس را که مذهب غیر میرسد
نمیگفته است که مانند کبر است بر این صفت مذهب شیخ اعراب است فا
تا اعراب اند که از ادققان از مغانند از حق که طریقها را مستقیم ندانند
در مذهب حق شمار قطع نظر از شریعت مقدسی عقید صحیح و ذهن ملایم قاضی نیست
که این همه زندگه والی دست بردن از معرفت و انتقادی در توحید بخیر نیست
دار السلام بیشتر مشرک الذین آنکه ذمی و دین آله اولیاء گنجل العنکوت آنکه
بیتادان ادهن البیوت لبیت العنکوت قرالیه صاحب بجزت را از این
عبارت از مذهب نیز است پس آن آله از بیعت که مصداق و حکم از
نظر انداخته در دینی بهایم را که بخواهیم که مرغایه متحسین خسته و نذغود
با آله می تبیس الا با لایحه تفصیل این معاند این مذهب را از اجمال و ا
ش را اینکه الظاهر عودیم هویدا است و میخواند بایزت متفالی دستور
اینبار در مشرکونه خود را است و در ذره وجه را منعقد و میدانند و برکت
و تمیزند وجه حق که عین ذات واجب است و وجه مطلق که
انفوس مشیت و قدرت است و وجه معقد که وجه است خاصه بیایا
است در عیان شایسته مدح و در معاشی لایحه مشرک معنی و معنی قدرت
و نحوه مبداء اندن در ذات واجب الوجوه و معنویت را در مباح
وجه است بیخونیت صفت دانسته اند نه غایت دای و ادست از
توحید وجه در نزد ایشان لا بغیر وجه میباشد به بیخونیت انوار با و
وجه در این نیست و مذهب این مذهب از قدر متشابهین را حلی و صحر
استند در زمتا فرمایا محقق باشد از لا فخر ملامت صد را و تابعین و
استند که در این مذهب قریب بحقیق است اما خدا را زنده

منشی

نسبت مشدود شد بدش بدیه جبر و سنجیده اگر چه سنجیده خاصیت باشد
و غیر از این که در حاشیه بار شود و بر بویته مشدود است و حق
اینست وجهی باشد و با وجه دیگر مناسبتی نیست بمانند خوا
عینه و خارجیه باشد نسبت یا مضمونه اعتباریه و ذراته و سنجیده عالمیه
مشدود و خاصیت مشدود عکس و عکس در میان نسبت سی وجه دیگر
فیوم است این وجود است که مذکور شد لا برابط و مقوم و صاحب
مقام است لا برابط زیرا که این وجه نفس عینی و حقیقه است و سایر
وجودات نفسی مشدود است از نسبت منزه و هوای حقیقه البته پس
میگویم که ادوات موجه بحقیقه و موجه و عین آن نه غیر از ارشاد
وجه است که موجه دیگر وجه و اثر آن حق توحید است که هم دقیق
و ذهن بلوغ باید که تواند در آن غایب شود که هر بود نسبت را استقلال
و دور علم عینش باشد از قصور مطلق نسبت را ضعف نقصان
چون تواند ذات شد موصوفان ذات حق را مطلق نسبت نیست
ز آنکه این شان از شان مبرین نسبت سنجیده بجز ذات را
تا به نسبت او دهد اثبات اثبات را نفس سنجیده از این نسبت است
ز آنکه حق مبرور از این کینونت است و در این منسوب مفعول دان
این سخن در نزد حق مفعول دان پس دور که میشود مفعول را از
منتهی باشد یعنی نقد بر از او مفعول گفته برد یا مفعول باشد در چشم
کلام نیز باشد تا بفهم فعل ما از دیگران تا که بشناسد که آن از به کران
نزد ده اینک زود از علق آن بیابانها کسی که در از ظرف
و دیده پیدا کنم که بالترتیب نابر تا که بیاورد که کثر از شراب

در ره توحید آنست که در نزد توحید است دهد از خدا صبر دانسته
شد که توحید و جود با هم از احدی توحیدی سابقی است و نگار این
مستند انگاران درست و هر که این توحید را ندانند و دان و در را
نداشته انگار که این متن است آن دو بولست که هر این هم عیسی
دست و موافق عقود شریعت است و در این مرتبه در دو مقام مذکور
و معانی دیگر در توحید و جود دریافت و خبر آنست که کجایش مقام نیست
در مرتبه پنجم در توحید صفات واجب الوجود است و این نیز بر سه
قسم است عام مشتمل بر کلیه صفات قدم از لایحه مخصوص بواجب الوجود نیست
این متفق علیه کل است و دلیل بر اخصاف قدم مرذات احدیت
را از دم نند قدم است که مستند نقصانیت که موجب امکان نیست
که کاشف حدوث هر یک از این است و شکی نیست که متعدد و نا
جای است از و احد که مبدء و نسبت ضایع که اجزا و دلایل سابق که
نست بر شخصی بسبب آنست که در این بقا را در این مقام بکار برود
جایز نماید و خاص است و آن اخصاف فوق التمازیه و الکا لیه است بدان
و احد را بر ذریه که تمام و ناقص جمع شد بر و ضعیف متضایف نند پس
او فوق نقصانیت است که جز از اخصاف نیست و همچنین فوق اضافت
و در جهان ذات و مشیت و فیض اقول است که جمیع کمالات لا یفقد
سبحانه و تعالی و ذاتش را احد است زیرا که کمالات در این عیسی دانند
این عالم را از لایحه در مد اول گویند و بعد از این عالم جبر و نیست که
بعضی امکان ذاتی که کمالاتش حد است پس این در عالم نام و نام است
لیند از ذات واجب تعالی فوق التمازیه و نام است و اخصاف آن اخصاف نیست

نامست و کما نیست بر ذات واجب از جهت نفس نیست تا مگر ذات واجب
الوجه زیرا که هرگاه غرض از واجب الوجود است و موجب نیست باقی است بقوا
علت و سبب و بی و باقی است بسبب و قید و بقید نیز پس از خبر از آنکه نام خود
کنان نام است بر ذات واجب الوجود که احدیش نشود و کند و می توان
گفت و قید عام در صفات قدسیت و سبحانیت است که احد را از اله و انکار نیست
در انحصار آن مرد از وجه که در قول عامه این تکلیف نزد یکسره است و رسید
و توحید و امری و احاطه ذات از نفسی است که او که عقیده و نظریه برادر
نام است مشر از اهل بیعت و اولیة و عجز و تحیر از راه غایت نیست
جسی از انشاء و نحو و مواعظ و انما کنتم و امام بخیر ثلثه الا و دور البعد و انما
و مواعظ و توحید و صفات اقرینة و این نیست با انشاء از نفسی
انشاء زیرا که انشاء بحسب نفسی متفاوت باشد و با بقا و عتد و با قید و
ثبات نیست بنفسی و عجز نیست بلکه عجز از انشاء از احوال نفسی و عجز
مات ان از واجب الوجود محیط است بر انشاء را در جمیع جهات و همچنین
انشاء از خوف خایند و از قیوم خوف که در واجب باشد بر مقتضای آنکه قادر است
بر این و نفسی از قرب و خیر الودید و هو قریب بعده و بعید و قریب و بعید
تفه عجز او بود کسی از نزد و دور دیده و گویا اینند و گویا دور است
در هر روز و بعد از هر روز کنه فکان اجمع حذف از نفسی چه در هر چه
خدا از خوف او نیست هیچ در جمیع درستی است مالم با خبر از او
کنه جو نیز از خویش از صاحب نیز بگوینا بودیم زو بود اکیدم ای اله
از خوف او چه اکیدم زو بود منزه از خوف نیستیم و در عظم از خویش از
از نیستیم فایم از خوف زو بایم خشک از خوف زو نیستیم و دست در

[illegible]

من بدست داده ام بر سینه تارزان سواد کبریا سینه پادشاه طریح
را به کن کلکون تخت تاج را ناه نور معرفت در دست بایست
بر تخت لاهوت نشسته تخت طراد و سبوحیت نشین کایدت
تر و بویزه قریب در خوش الحیر که این تختش بود در جهان که این بختش بود
ایمکن از این گفته بدار شد شعله مکنو آتش بار شد نخل انان
کم از نخل طور نار ایان مظهر از ان نار نور دو انا الله من هو الله بمنزله بدست
عق و اندر از من به خیم مظهر نظر را که باید بشو نور بر دعوای سوز دج بر نا
بر الطلاق نار به قید کش بریزد و خیم منصور در جبهه سر غیب کربانه
از خیم دعوای نور بر کمان پزیر غر زلف در غیب الی از مظهر است دیا
سخنی کلام کوشی دیگر است غیب صفات و اما از زمانه دوست زانکه
غیب از شایان اهل آرزوست نایز جهات نامگزین بر جبهه نندان کج
مطلق را بقید کرد و در قید نام هم نشان نخل موسر را چه کوشی دیا
کنند از این نکته نار نیکو سخن گفتا ده بر بالا کج که هم از کوشی نیکو
مالا بیای بر کس ز کوه سینه را شعله نور را بر سوزین آتش غم تو نور از
دینش ناکند تا بشو از نور دل ترا کایدت عابد از این حاصل تر نور از
نور سیر کبریا آینه از معرفت با احتیاج دور نیست که گویم منزه
صفات اینست که حقیقه علم و قدرت و حیوت و سایر صفات واحد است که هر
ایشان بغیر از این واحد نباشد برای لحد در نبات توحید ذات توحید صفات نیز
ثابت است زیرا که هم این صفات که تکیه عینی دارند پس توحید ذات متعلق
توحید کل صفات است از اینجا که صفات عینی دارند چنانکه بعد از این آمد بنا بر این

می توان گفت نیست عالم و قادر و سمیع و بصیر که خداوند جلیل الهان و دولت تو حید
و جود و وجود در این مقام جاری شده بلکه علم و اقدار و احکام و ابصار دیگران
که مانند سرایست که نشسته آنست و حلال و حرام بخود میدهد بلکه دلیل محکمه از حق
حقیقه صفات بزرگات در جود و جود زیرا که این دانیانها آریه در آنست
و این توانانها حکایت توانانست و دانیانها که بجهت است بزرگات است و توانانها
که اینگونه در توانانست ایشانست عین رخ است و این بخت عین سلب است با جا
ست که منتظر شود بدانیان و در آنست و در آنست و در آنست که نشسته است
راش که در آنست و صف که در آنست که نشسته است که در آنست که نشسته است
که اینست که نشسته است که نشسته است که نشسته است که نشسته است
توحید افکار است و او نیز به قسم است متصویر است عاقل و اعتقاد
باینکه خداوند عز و جل خالق کل شیئی است نه بخداوند خالق بفرستاده و دلیل
بر این مدعا تاوار و علتی است مستقلائی است به مبدل و واحد و مظهر
و ابطال کل واحد از آن است در صورتیکه خالق کل شیئی فرض نشد
و آلات و افعال و احوال از خیر که دلالت کند بر اختصاص و حصر
خالق کل شیئی بر ذات او تا مثلاً آنکه خالق کل شیئی
و مانند آن و توحید حاضر و ال افعال و احوال و مانند آن نیست خالق
مگر واجب الوجود و این منور و نور و عوام غیر مقبول است زیرا که
النس و جن نیست خالق افعال و احوال و مانند آنست که قیاس
احسن الن لقول برای دلالت و همچنین نصرت خلق طبعی
علیه السلام اما دلیل بر اختصاص خالق است بر واجب تا این است

[illegible]

[illegible]

صفحه آینه را در ساده باز لطف را اندر هشت اردو بار پیر در بار
فرش را بکار مشغول را برافروز دبروز شمع بر در شب شود تا یک
سود دارد اندر هر چهار حریف هر چه را دادش بگذریش ببرد پس
شد که ما را نالا واحد کثرت نمونش را مطابق است و عنده ام کتاب
بایجو آله مان و شب موافق اگر از زیر می تو حیدر که از تو ان که
عقده لاجر ولا نقول ص را با اسکا مال تافقی تا آیتش که کجینه از ارفضا
و قدر است کن شد و حل تا ندر کن آنچه گذشت نو حیدر عقیده از ارفضا
که نو حیدر بیعت است اما نو حیدر اعمال است و احوال که نو حیدر طریقت و حقیقت
است پس میگویم که حسن و در جمع عبادات تو ارفضا است از ارفضا و مقود
اصل را شناختن است مثلاً اینکه اگر در شب خواب و در شب در خواب است
کنند نذر در وقت که واجب شود از نه حفظ نفس و بقا نسیم و یا نه
شد بسبب افتد از عبادات و بعد از تو ارفضا اخوان ایمانه و اخوان
و همچنین تجاری است و در زراعت و صنایع و حرفه کار بر نذر ملایم حفظ نظام
و تسهوله معاش مسلمانان و توسعه در عبادت خود و خیر جلا و عمد غفلت
کنند مگر بعضی سبک است نظیر دانه غمباز خود و در مقام حکم سلطان عادل
و حاکم شرع کامل خلاصه بعد از اینکه شخصی اعمال را عبادت است
و در رفعا بقرب و انفا خد او نذر بر ارفضا و ارفضا نو حیدر در طریقت
می باشد زیرا که همه را او احد گویند و ارفضا را متحد التفات با سوا
ندارد و در فعلش خود او نذر حق را بطرآن آورد و در کثرت از کثرات
برای که در ارفضا در خدمت و فرمانبرداری است و در خواست خود کند
شده است و نفس را در زنده گشته و مصداق مودت اقبال ان نمون او
دیده و خویش را با تمامه دانه او نذر از خلف بسو حق کشیده و مجموع

جوارح و اعضا در ملک واحدند فهم اطراف و جوانب متوقف
در تبشیر هم در ذکر الاله تعالی الامور و بانه انا الیه ارجون مذکور
کتاب و سننه مملو است از این توحید و این طریق راسته که
فهم اولی احوال و توجیه احوال بحسب قصد و اراده مفا
م شایع بحسب شوق و دغدغه و مقام شایسته بحسب عفت و استغ
اف که توجیه و در تبشیر متوقف است بحسب کبریا علی عرض
الیه می باشد به التفات برضا مقام اول مقام علم است و مفا
م شایع حکما و عرفا نیست و مقام شایسته مقام اولی و اینها
سنت پس معلوم شد که توحید شریعت به یوحید ط
نقیب فقر است به یکتا و طلب کمال به حسب لائق گفته
جسم به جان که کند ارشاد تو جمع تواند داد و دانش
یاد تو از کل به یوحید بود و میر که تو بود از سیمیه
و میر لفظ به معنی و تازیچه نقش شیر را الهی
شیر به شانه جمع بیاب که عذرا را به عکس خور
که کرد کار افتاب به حقیقت معنی را نور نیست هر که
و در امور او شایسته است به یکتا پیروز الیه است به جود
جمع به یکتا شد شکر جام رایج باوه دورش دور است به
به سوره مجرب است به یکتا به شمع زنده انجمن به کثر
به شانه را و برانه خوان نخل علی به عمد را بار نیست

اگر از خفته و دستار نیست صوفی از صوفی آید بزمند پس
بعد است که صوفی گویند در بود از حلقه از نمود و در پیش
زنجیران مرغ بود که زباید بود در کار بار کوی منی با هم پیش در
پس بودان از صفاد زدن از گذشته اینجا از رفتن این
چنین صوفی درین عالم کم است بیده القدر است اسم اعظم
است صوفی خدا از این کم است که از زلف امام ظاهر
است اجتهاد را باشد اندر جمیع مذهب که باید سیم زرد را متنا
لا در بود از دقت از هر صفت که پس از دگر دگر یک
در بود در بار دستار صوفی این دورادان پس بر خود پیشوا
در بودان از بر این صفت و دوشور شیخ شاذ را بخور
گویند از اسوه پیغمبر و حبیب را زینب را سلسه ابرار
مکن این شبهه اردنیا پرست شبهه بازار شیخین و را
شکست گویند زنده خسته نقوا را فاعل در شکست دیر
مترجم نبود همه افند است جمیع حقیقت نیست افان خانه
است این شریعت کو طریقت است بگذر از فقیر را خو
پیش که از طریقت شرع دین آباد شد این شریعت از طریقت
شکست بگذر از این شور را حکم تا از این حقیقت بیاهمیت
اما توحید حقیقت پس خود را از تری صفات خدا ترس حقیقت و دو
از صفات که با شریعت در خوف و اخلاص و بکرت را که با شریعت و عجز و بندگی
و فار بیا آرد نیست بخیر احوال حقیقت را سوخته بید کرد اند

ن برضای که در خدا در داد و کردار به تسلیم الهی باید نهادن بود و تبت
را از زنگار باید بیزیت باید زد و در آن اختلاف التبت را در دشت پید موقوف
بعضی بود و تبت را که رشادت تسلیم باشد باید بیکر که در من و مسلش باشد مگر خدا
نور و در دشت و در این نور محمد حقیقت است که حقیقت نور محمد است این را
نیز در مقام است مقام خلوت که زینت عبودیت را به تحکیم است حقیقت
و ادنیست که مهادق یکجا درینها یعنی نور محمد است نور محمد نور آید که شریف
عکس صفات التبت در دنیا به این مقام شریف است که اول مقام ولایت که
علیه ولایت عبودیت است بولایت الوهیت این مقام همه انبیا را ناجی است
و جمع ادبیا را در کار مقام خلوت است که مستملک ملکات قدسیت و متعلق
با اختلاف التبت که دیدار و خوف را فانی در صفات از لایه ربوبیت دیدار و در
الله فرعون و تبت خوف را بنا بر توبه و توحید کشیدن است که مبعوث مقام خلوت
و امام و زود ملت آید و ملکات ناقصه سفلیه عبادت و عبودیت را که کوبش
و بیدار و خال و در نفس قدسیت و در جبار و شمس عقد مستفاد از فعال باشد بعد از
ابتلا و ملکات با این ملکات ربوبیت و التبت نامر عبودیت که اراده قدرت
و علم مانند آنست تمام و کامل نماید که مقام قرب و افرا را نشاید که ناخدا را
چشم و گوش و سایر اسباب فعالیت خف میبندد چنانکه حدیث قدس مطلق است بر این
بعد مقرب الی الله انوار کنند بویج و گشت بهره به و گشت بهره و بیطش مقام
محبوبه و محبوسه که نفس عبودیت خوف را به تعبیر رفت منبج در ربوبیت افزاینده نفس
بلکه از عبودیت بربوبیت بر دخی است که مقرب و قرب فرایض مستقر آید و خوف را
چشم و گوش و دست الهی باید چنانکه لایه اول و در می میفرماید که آن علیه الناطقه دیده الهی
نظر از این احوال جبر العاد فرایض تصرفات التبت را در امر و خلق مجبوسه کرد
در اسم الهی که انوریت در ربوبیت افزاینده است آید تا

ساعت جماله در بیان امامت و خلفت است و در درج اول در تعریف امامت بابر منور امامت

زمانه و سلطنت ثانیته و تسمیه سبقت و پیروان و تابع و حفظ آن بکلیه میگویم که امامت طلعت
شده الشیعه است در حق خلق ظاهر و باطن و غیره حمیده و لایسته در تفریق میان حق و باطل
سلطنت ظاهر و باطن مستولی بر ظواهر حقیقت و لایسته بنحو باطنی بنحویت برادر
هال حقیقت بنحو ظاهر که حجت حاکم را غنیمت بر حجت جلال بنحویت که در امامت حجتیه
جلال را انست بر حجت جلال زیرا که انرا نشان دعوت بدخول دار تکلیف و ظهور
احکام الی دایمی را مقام تکلیف نفس است در انداختن خلق بکلیه کالات علویه و استقامت در
عبودیت از بنی است که در حق نبوت دارد که انرا اولیای بنویسند و حق امام وارد است که
الامام اولیای الناس منهم بانفسهم بدیع و اخبار و خلاصه و صفای امام مرویت نموده اند و سلطنت
معرفة الامام و بکنیه اخباره ایست همیشه ضلت العقول و انما است المظلم و حارث الالباب و
حسرت العیون و نصیب عزت العظام و بحیرت الحکم و تقاصرت العلماء و حیرت الطیغ حیرت
الباب و کلت الشعرا و عزت الادب و عجب البغایم و صفات ان حیرت انرا و فیضه و تفایر
و اقرت بانجود التقریر حارص المعانی که اوقات نیست برسد معرفت امام را که اختیار نماید و بر این
بسیار بر این است که گاه شده اند عقول و کم گفته اند رسیدگان علم و معرفت و مجرب و نبرد
ند و لیسار اسرار و حیرت و دیدگان و شنیدن و کجاست شدند بر کاه رسد و هدایت و هدایت
تفریق از قاده اند حکم و در شنیدن و قاضیه علی و بازماندند خطیب و جابله و حلال و بنی
و دکان کنند از بنی شعرا و عجزند در بیان ادب و خسته اند بنی از اضمحلال و از انرا

اهم قضیت از فضایل در میان اینان مقررند بجز و تعقیب حکم بر نشانید که حقیقت
لابت در مطلقه و معتدات خود و در حقیقت ابر و صفات عظم بر آید و طیفه از دران
کمی بد و در میان که در مقام نفهم و بیعی گویم که راه مت قضای سلطنت او تسبب دفعه و نفوذ
ناتید پس مراد از سلطنت ثانیه است که او را در حکایت ثانیه است یعنی سلطنت از لایه که فیض
خداوند جبار بر سلطنت سه مرتبه که خاصه تمام الانبیاء است چنانکه گذشت و سلطنت
ثانی مرتبه جبر و تفریع بر در سلطنتی که در طبع ایا سببی است و از لایه که الاطهر و ان
ثانی مرتبه است که است ثانی که این مقام را در میان نمودیم لطف و لطف و است
بر خدا پس فیض او است در مقام است که بر خداوند واجب و همچنین این حقیقت که
است و از جهت لازم و ضرورت نظام عالم و در امر الی الی در دنیا و آخرت و است خدا و حکایت
بمعنی که واقع موجود دنیا لازم مراد نقصان در عالم تعالی و اختلاف در نظام عالم
و تقصیر و غرض الی عالم در نظام معرفت خدا و رسول و شریعت و دین و تعظیم
و ابطال الی همه پس بطلان لازم که شرف از بطلان معلوم پس بدیهه وجودی است
در راه است که الی بدیهه است و از این که ممکن است و از این که لا بد است و ضرورت است
نظام عالم بر این پس تحقیق که میان نمودیم حکم که تکوینی و قضای عالم تعالی و دین
و شریعت و باریع فیض خدا و خطرات قبضی است و صد و یک است پس اگر نیاز
نظام عالم بهم بسته و بر نه نیست بلکه با کماله و تعصب و آه بود نشانی است خدا و حکایت
بمعنی در نظام و ظاهر است که همه صفات مستخفاف باید در خلیفه باشد و الا خلیفه باشد و الا
خلیفه نخواهد شد پس خلیفه خدا است و الا این خلیفه نیز است و در حکایت بر پس خلافت
نحو استقامت و حکمت نیز در لطف و اضطلال و در تعطیل در نظام دین و سیاست و دنیا
موضع ممتد بر شریعت و در و بر از دولت عقیده که در نبوت گذشت و راه است نیز

بهرت باید دانست که اقام باید بجمع صفات محمده و بلکه در بخش از ممکنات غیر ممکن امکان
علاوه بر این و الا لازم آنکه ترجیح بله در وجه در صورت امکان ذات و در حوازی خطا در لایع
و لغو و انبعاث و اولی فایده در وضاحت ناسی در امر در تئیه و در تئیه در صورت عدم انقضای جمع
فی مدام انقضای بنده و در مکی از انهم در مجرای جمع اعتماد و باعث عدم التیاض بر بنده
نیت در نقصان است در ریاسته حقیقه بله میگویم لازم است که اقام متصف با جمیع صفات
کالیته و حیاتی و جلد لیه عالم و جود و عالم امکان و فاصل این از انهم در مجرای بدیهی
بندهما بر رخ لا یغنی زیرا که الیه الیه در سلطه مولا و در اصلح نظام کی و خلیفه
واجب الوجود در رفو نفرا از در و سبب الیه نجا که پس باید که جمیع صفات مستحق
و ذوالالیه و الحیات فایده علی عید و اگر نه حیاتی باشد تصرف در راه خود اول
و تدبیرش در عالم بله باید و در پاخواهد بود و همه سواد بر کی و در سبب باشد و انبواض
ربانته و اقامت پس ثابت شد که اقام اول است بعد از خود و در خود نیز دیده
معصوم با الیه که از انهم پس ثابت شد که اقام پس حیاتی حقیقه که واجب است و لازم
است نصیب و سفر حق که از نصیب و خلق را در می امر عظیم که در شناسایی ممتد به
و عقیده هر چه اقتدار و جود است اگر اقامت فاضل ربانته و صفی سبب است با بنده علی
حور اقام بوده باشند و بطریق این ظاهر است پس حیاتی باید زده انوار تالیته حاکم کالات
منه و در حق مفسد اند و تواتر ملک با نقی السبب انبیا و اولیا و اجتماع جمیع اوهام و در نزد
متبرائی از اغراض و خلل در جبهه انهم در اشبات و عا بطریق نقل بدانهم در سبب دلالت
ممکنه بر این قول خداوند تعالی و لعلکم التمسوا و التمسوا فی انما الذین یقبلون انقضوا
دیعون الذین الذی و هم را کون یعنی اولیاء و انهم در تصرفات و مینه و نفی و در عیون و الیه ثابت
از انهم خداوند خلق و معجزش و انهم کی فیکه اثباتان بنشیند و مبرور و مجز را

[illegible]

[illegible]

[illegible]

سازم اگر ندانند که شش میگویم اگر بخوانند اجابت کنیم اگر بپنداریم باشد
محدود می شود و این است جزا و پاداش اعتدال از جانب خداوند
اینکه من اصلا ظلم بر بنده نکرده اند از من پس جایی نیست عید اله انصار بر سائید
و عرض کرد با رسول خدا که من اولاد داشته باشم این ابطالب فرمود حسن و
حسین که لا ارجو انی بهشتند پس عیال این حبیبی پس بفرای محمد بن علی
که در اراک شرف ضریح است و هر سینه از خیمه بود رسد برسان پس صدقانی
جعفر بن محمد پس ظم مودری جعفر پس ضایع این بر سر پس تفریح این عیال
تفریح این محمد پس نکاح این عیال پس پروا قائم بچی محمد و محمد امت
که بر میبندد زمین را از عدلی بعد از پر شدن از ظلم و جور این مندرج
جابر جانشان و او جابر من و اولاد و سعادت من که اطاعت این من
اطاعت کرده است مرا و کس من گفت که است این نزار من گفت که
میگویند و یا منکر و احد این میگویند است باین خدا انکه میداد
است از انکه واقع شود بر زمین که با منش و باین می گفت که من خدا
ر میفرماید که زود بر دهنی او مانند این اخبار بعد و احصاء که در سر و زوایر
خبر و بصره من را ترجیح میدهد که افلاک من باید قطع را بی شک
نیت که نصب من خلفه را باید تا شفا از نصب خدا او را بجه باشد
بذن و وحی اللہ باشد چنانکه و صا یطریق عن السماء ان هر اللوحی
بوحی عمر و ما یبلغ ما انزل البیت و الیوم اکملت لکم دینکم و من بعد
شاهد بر بدعت است و کما است برای من و نفع من است که روایت میکنند از
صالح ال که در دعوت رسول خدا که من لا اراه غیر ان میباشم و وصی من
لا اراه است و او جابر اولیای او میباشند و اولیای او هم ۳ خدا را انکه

[illegible]

ثانیاً الله بعد از خدای محبوب را انکه چاره از حق منسوب گردانیده
 نیز چنانچه میشود بر حیده یکی شیخ دینی بلکه یک نیست که انچه میشود بر حیده
 او صلح جهنم خوش و خوش ز غم بود و انکه از انکه انرا عفو را انکه در را
 حکم نیست در بدین ای بعد موج اولت در جمیع زن اولت باعث خلق افرینش
 غایت آمده در ایچو و حیو که بنام نفرت حکمت از خداست نفرت حکمت از خداست
 شد ضرورت خلق از این اهرام تا بنام ناصیه تا نام بعد بنام بدر بر کرنا
 از ره بنام حجیم خلیفه الله متکلف خلق او حجت متکلف
 اندر و بهدایت او خدای متکلف با برت مصر با در ای ای عوفی با نیکو
 همو که فاق و انکالت در سیم از گنوز از روز انچه است الله را بدین روز چمن
 را انکه است او را در علم حال در خلوص در جلال و در حال نصبت نیست
 نصبت منسوب بر خدا واجب خبر به منسوب نصبت و نیز نصبت ملکوی از او است
 نصبت از منسوب بالاتر نکوت پادشاه را نصبت حکم از نصبت نصبت نصبت نصبت
 نصبت نصبت از نصبت کمال نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت
 از نصبت نصبت از نصبت ای که تواند شد بدید نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت
 که نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت
 از انکه نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت
 طالع حجت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت
 حجیم نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت
 کرد نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت
 الله از نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت نصبت

چند نیکو است و سبک است و زر زائلی بکسی بکند
حق از نور خود امام اکیلا که ذات ای زود ف خود بند که
چند نیکو است و سبک است و زر زائلی بکسی بکند
ما سبک در نیکو تقدیر نور چشم حلق به ختمیان کزری
کند علی ال عید ذی الحجه منیت بتر کز چشم مال کار کز
در وقت اقبال کشت دان تو عالم لا بسبب بر سر قلب بر فالت
همی انوار دان سترای در نقطه مانی عیان هر که در توحید کز نور
ادام اند هیچ عالم است بهیچ زشت نغیر بهیچ هم و صحن اعتقاد هم
جز نبوت از یک نغیرند بر همه هم نغیرند زنی و با یک نغیرند
کفت موضع یک تحول اگر تا نور در چشم کافور اب کور کز کز نور
بو تراب سیه کوه سوره طور شود واقف از اسرار او اده شود
کتری اوصاف شان عصمت نکر زانکه عاصم دیدن حق نظر بر چه
مابی خلق خالقند در میان حق باطل نرفند نفس فضل حکمت هم جو
بعد حق و مشران در جو زانکه نظم الملک لا فزاند مند کثور آری
ز کونند تربیت خشنده خلقند ام حاکم حکم خدای حق در نفوس
در طبایع حکمران نشویش اند از ملک جسم جان بر همه حکم
عشاق اندند شهادت خدای واحدند زانکه هر چند از او بود

جز خلاق عالم بالادبیت در دایره مکرر کنه در گشت قطب
محدث در جهات خلاق را اصله بر بند گشت عالم بر علم
بس بصورت نهاده اند و همی بنی ای یکی نشسته بر سلسل جبر
شعشع کفتم ام در گوشه دار ای یکی کنه از اهل نظام اعتبار
رفع مرجع است در شمع بسبب ترخه طلق فتح بس اتم افضل
بعد از ما سور آیه الیسیر زوای نذر آتش در بنام فاعیان
افسر بهید ان القلب بالحوان نصی صدق معجز در اعتبار شخصی
را دافع کالید برقرار انهم اندر علی حفت حبار بچشمش بسبب آتش کما
اتما که حصار یقینی آیه تبلیغ در ای طبع شکوهم آیه سجده
شول هل الا دالیم دانکه تو دال جمعه قرآن در ای طبع شکوهم
که بطور خشف حکما و شفق که سرخ می ارایم که صریح
با ان رات کیا یا صریح در خبرم کنه غلا ربی بشمار اخبار
انبار الیه بی کر نفه کفتم ام حشری که کرده ام اسم اردی
باعتبار طبع طعومین بعد در کفتم ام اندران طعنه نه هفتم
کم کنه از بد فطرتانم گفتار بد هو را کنه ز غنک دود و منکر نیت و خاشی
در شمار بد ترینه خلق منکر دوی جان شری بر سر ز اید علی
در حقیقه عا کفر نیک دینر جوده ده بار قتلای مرا فتح نصرت
و تو مولای مرا تو تم بنی اندر شمع دی نصرت ده ناخود را اهل نیک
تتم بدان بد است که ادهم بالجامع جمیع کمالات که در هر مرتبه از
مراتب عالم متصدرات به به بنام در علم طبیعت غنی و شریف

از همه قوتها و مخصیصات و همچنین قوه مدافعه در اکل است در علم
خیال الله تعالی و آخر الحش در جاحش محض کجای معلول است و دور
نفس علم و قوه و فکر و ذکر و تامل و تفرقه و کمالش قوت معلوم و اقدار
و اذکار و ادکار و حکمت و انجمن است و جمیع محلی مدو و احکامه و سنده
و در کالات مجردات قوت مکتوبات و مجردات است که گفته اند
در کالات شان متفکر و حقیقه در بعضی در کالات مکاتبات
اوق و مستند و اجماع است از جمیع توالم امکانیه و در کالات و جو
بیتیه است و الا و سینه و واسطه و لیس مستند و ترجیح بلا مرجح است
عش و بیفاده است و مطیع در جمیع جهات چون مشهوره و الهیه و
عوضیه و جانبیه و در بنیه چنانکه است امام است و نه وجه ترجیح بلا مرجح و ظلم و ناقص
غرضی ایجا که علم است که استقامت و تکمیل و معرفت و بحال و نه ریه که در
صورت مفروضه است و باید که ال باشد خط و زلی و ضمه و جمیع حکم
بر در جاحش و نیکو است پس تصرفش ظلم خواهد بود و در بعضی اشیا
اینکه طبیعت است پس فاقد این کالات و صاحب از اشیا را است و لا تیر
و خلل و نه نیست پس با خلل داف از زیر که معلوم از خلل و خلل
مخل و اول تعالیات در موقوفه و سده است که مستند است و تحقیق
و اجماع را و خلل و بیخیزت و در اشیا و تکمیل که مستند
است انجمنی که و باستخفاف و در کالات صورتیه و معنویه و الله جمیع
روا و سله حکای امام متوال خواهد بود و ضعیف بلا سنده لعل و نش مستند

از بیان این باب حاجت منت را از تقضای غیر شخصی در اثبات امانت
اجرا نمودن می مثل خدیو که دانستند از این حضرت را بر اهل مدینه در غزوة
تبرک و کندن باب جبر و محی طایفه از دلی در کوفه بر جبر در دشتی بسند
سپاس بر آن که در جمیع کتب عز از حرکتش بگویند از جبهه و بدو در اختیار
درد افتاد از غور و امثال آنها که از حد بردن است و در مدینه آن از روز و اطمینان
و زور و منع ارشاد از طایفه علیه السلام بسبب جبر احد و منع فک
و اعتراف بجز قول قید و انقضای از خود آن را شیطانی بگویند از آن ستم
ابن کوفه و آنکه شتم را و محی لغت رسول الله در خلاف و مختلف و شکر آن ته
و تفصیل در بیان این باب است بفضیل علی علیه السلام بر آن ته از غیر محی لغت و در و سوا
بندان در خانه طایفه علیه السلام و مشکلی باز و در جملواری ستم مظلوم و باره
که در کتب و زیاده و بار فک و اعراض الستمه از این و در حیات و حیمی
حیات و اقرارش بر جبر و نقص قبولش و لا اله الا الله و کمال الله فی حق
عمر حق و اختیارات و عدم معرفت احکام و معارف و حیانت و احوال اموال و نفس
میجی از اصحاب شریعی مسعود و کار و ادبیت تمام بر باشد از دیگر و کمال
زمان بعد و سوزاندان کتبی خدا و غیر این از زمان که بعد و دیگر زیرا که قواعد فقهیه
ضرب بر بسند قطع بر غیر خلد و نسله که انقضای و حقیقه فی و منکر خوا
میست که منع جمیع از ائمه و خارج از جمیع فضایل ضرب با شفعه بتواتر و قبول و تسلیم
خیالف و حکم و بر ناست بر اثبات حجیه و خلد انوار و از ده کار که با تحقیق
و موافق و محی لغت و صف از جمیع از ائمه با کتبی تمام فضائل صاحب عظمه و مبارک و منصف
خداوند که کثرت عصمت و معصوم بودن از هر طریقی از او و تقریر و اقوال و فعل
و اموال او در وجه کمال است که مذکور کرد و علیه السلام بگویند نیز و جمل از بر او
باب

غایت و متحقق است زیرا که این عظمت خداوند از هر چه باشد که با آن حفظ میفرماید
ما را از زلزله و ضلالت که آن را دیده و وضع است اعتقاد و انتقاد و بابتیه و بابتیه کرد
و دعوت انسانی در راه مستقیم منزل مقصود و روشنایی که است متحقق
به بحالات الکبیره و متوفی در جمیع افعال جمیع عوالم امکانیه چنانکه مشرف آدمی
علاوة و خارج طاعت است که در هر مرتبه دور امام حکمت و تجربه و کرامت مینماید و این تحقیق
و حق امام و در مطلق است فعلی یا کنی غیره و در و در عقیده منزل او بسیار ضعیف زیرا
که آنها را مقام نسبت به خودند و خلق زیرا که این نشان میفرماید که صاحب خلیفه و در
بعوند بوجه است حق را از آنکه مخصوص بعلای ختمی است که مقصود از سخن در این
کتاب است بلکه معجزه نیز در آن ختمی است مظهر میگویند چنانکه در بعضی از کتب کلامیه
مذکور است پس از این جمیع محمول اندازد و متوراند که چنانکه است و از جانب فاعل
نعم و با علمش زیرا که بیکت را معرفت از حال است و از منافع امام است حالت
پس با ضعیف به دست خلیفه باشد چنانکه ضعیف نیز از خدا است نصرت و نعم
نیز بر طبق نیز از جانب خدا باید بود باشد چنانکه هر چه برسد در واقع متحقق است
لله الکون عقود کون نفوذ کون بلیغ و جبر می باشد و مرع الکفیه و از ضرب
این در یکدیگر دوازده جهت در کند و در هر چه است مشعوبی عالم را دوازده
رکن می باشد لهذا باعتبار رکن بر و در مکه می خوانند و می باید که تصرف بخواب
صیغ در و نماید از این است که اکثر مکه دوازده آمدند بموضع از ولایت می خوانند
افروختن سهر در این بر جهان و دشمن این بروج از سر آن مدامه جلو

جلوه زرنوران چه آمده به جوار یک فن آفتاب هم جلال هم جلال از
 آفتاب مهر از تنش خود بر جوی خود این سال از مهر خود در حرم خود
 این سال از دلایت آمده مثل لاله هدایت آمده مهر مطلق تا بخوبی خشن گو
 هر زلفتی در عالم کشف این جهان را از برش بردار دارد و زنی از این که زخمت دارد
 خشن مهر دلایت بر لب است از صفات خشن الی که در لب است بصف
 هر بی حرج مهر مرصع برانیم در بای سپهر چنین دایره دارند در دانش
 روز تقاطع شده بر چرخش چهار پس به مهر بی این یک است
 نور بسیار است اندک است مهران حوت حل انجیب جلای
 بر جبهه خوان آفتاب اول آن خورشید زران هر یک این را از دهان خوان
 راز ما در زمانه نظاره کنم زی بین جلیب کو در یار کنم تا بیا بر نگرانی
 تازه بشنود از کوچه آوازه حرفی شری را شنود کوشش و ناز و
 راند و طوطی و مست جام حق نگرند را در حقیقه لایق بخارا
 کجاست بیدار داری و برانجه آفتاب در ای کاش نه جو رقصه نگرند داری
 این عین شایع در ای دیگر کن راه بازی را بی با راه کار
 داده دل را بر کف دل داده کاش نقش بر سینه و دل در راه که سینه نشنود
 در آرد که آفتاب ایام بر سر پرور میدهد او پیشوای خری
 خفته سنجیده آید آورده بار شود روزی در روزگار شاد دارم
 قار

می زنی غلط فکرم که با شریک از هر دو طرف زره زره کان در این عوض سالت

حبس خود را همچو کاه که با سالت **درجه رابع** در میان قانونیکه

مقتضی می شود بر او بسیار از فرخ و رخ زره فرایه بدان بدست که لازم و متحد است

کجاست بر جان که امام مطلق باشد مثل انچه باید مقتضی باشد تفصیل احد

بان فصل مقتضی نباشد و نتوانند بگویند و اگر نه چنان باشد اعطای حجاب

فضایل بر و درون اهلانش و لفظ در رابط و سبب بر دیگران ترجیح بدین

و ظلم در خاست بقیه و دیگران چنانچه بدان خواهد لازم آمد ای برخداوند حکیم

می آید پس باید مقتضی بفضول و دیگران باشد که محیط بر کائنات عوضیه بگوید

حقیر نفس کلیده اللایه دلوح محفوظ و روح القدس علی که احد بان متحقق و مستفصل

نفسند مگر انچه از غریبه که رسید و مولای رحمة حیوانات عوضیه الله و سید و انچه انچه نشد

خاتم الانبیاء که فصل انچه با علی و اقرار از فصل انچه شد عقل کل و قلم

بغیر انچه ای فصول را دارد باز یادت چنانکه مراد است از ابجد که بر رسیدم از حجاب

جعفر صادق ۲۲ از معقول خدا تعالی و لکن در دنیا الیک روحا مرا بر نادر جواب فرمود

ند که مخلوق بر زکر از هر یک کمال ۱۲ بعد است مع رسول الله و با انچه بعد از مغیر

خدا متصرف و در حدیث دارد که نمیشد از روح با احد از نشینان که با بغیر انچه

این روح در الحقیقه بر خاست میانه قلم دلوح محفوظ که نفس کلیده اللایه عوضیه باشد پس واضح

شد اولویت تصرف ثلث و حصص ثلث و البته خون شریف ثلث ناکست
ببیب اصل طهارت و عدم و لید بر نجات و انقیاد و تاقبته افکند
و مایهها و ارضیها و مایهها ابث نرا مثل تاقبته قوارید که و محرکه قاست بر
نفس ناطقه را پس معلوم آمد که معجزه دانسته ارا این ناسرکست و عجزیات
در پائین این و جمیع پیشینیا از اینجی ادلیح احاطه این ناسرکست
و خاتمه و تمامیت این در جمیع کالات انکه تصرف این در تمام
جسم و جسم از باب تجلیت و تکمیل است نه از باب استکمال و تحصیل
و در اینکه جمیع ملل ملکه مقرب کارکنند ازین و فرمان این ناسرکست
که این ناسرکست مملو مطلقه بعد از مولود حق و رب اینکه ملل ملکه
مجبورند و می رانجیست نفس کلمه اللایه الله که مقام تسلیم و رضا
مطلقه است پس معلوم شد که نسبت این و جمیع نه مرتبه دانسته
علی التسلیم در مقام از منتهی توانمند حاضر بود در جمیع ممکنه توانمند
و خود را منتهی در عالم آخرت پس دنیا را منتهی و بر اهل دنیا توانمند
که چهره کشیده و در دنیا و آخرت را منتهی و ناکست که آئین پس عالم
که بعد از ثنائی ای عالم موجود شود و حالت کرد و بوسیده این ناسرکست

خواهد بود این در در فرما فرمود و تصرف نمود و این در در عالم در جمیع
کمال است صافی و لایق آن خستند و در جمیع آثار و افعال واقع در در صحت یکدیگر و علم
بسیج خدای در در حیطه این در درون عمر تواند بود و هیچ معلوم از عالم تصرف در این
بج نیست لکن در هر چیز معلوم این است که در جمیع احوال و این در عالمند با کمال
و ماکین ما هو که می زیر این که این تحقیق علم قدر و قضا در در صحت حققت پس کمال
شاید که ادعای این مقام بزرگ نماید و در راجع و در راجع که در راجع ادعای این مقام
در کار کلی چه بار و در خفا در در میان با درگاه خورشید چه باز ارضی بقدر در با چه فیض است در این
را در در صفت است چه بقدر این که این ظلم را به راجع علمه الله می بر دوازده است و عقیلا
عصیان و کفر را معالجه و اصلاح روحانیات چگونه است اولیقه که بغیر حققت ام خبر که
گفته است که این گفته را اظهار کرده ام من را از را داده ام این نام خشی آغاز را
تا ندیم من خود در پستی فکر عالمیم که دیده که در را شکی کرده ام افش نهان تازه شهر را
بر کرده ام آوازه لبیک از بی آوازی آوازه ما تازه بنکر تو باشد نافه تا که نام ندید
رحیم بدان بگذر از هر طرز فاسدان روز بانه ده زین را زشت شود قطع
از ظلم دی گفتند غاصب حق بی در طعنها کار را شش این بر این لغتها
که این غصبا کله را افتاده پیش او به شهادت او که کون میشی بر دوانند
پیش او و بدین نیست و این را امام خبر دوسر که نشود خفا شعی با خورشید را
چنین کرد و بگوید است ام اند که این گفته را گوئی کن و در مشاجره من ترش کن و خشی
منکه امام حقیقت علم خدا است و چینی قدرت و حیاء و کمال و در در قدر و در واجب
ابو جود و خدا منکه گفت کمال به سیم گفت بصره به بصره گفت بیده به بیطلش کو اوست
محکم و این مودر و خفا اعطی علم ما کان و لم یعط علم ما کان و لم یعط علم ما کان و
مواکیم خبر تقویم آن مکتوب و قدر در شاه خبر رسول الله و این در در شهادت است و مستقیم
نزد این لغات نیست که منم بشود از خداوند که بنم مینند و تو از سر که بنم البتله و اعطی

و در برکتش و انکه در و خضر اده شد ند علم گذشته و محروم ماندند از علم آئنده و در علم
 چه مبدء او متناهیست تا روز قیامت تحقیق کرد و از این معنی ما که در یک کوزه و یک نیم از
 روز و بر آن رسول خدا پس نام ما شوکت دیگر با سزاقت است تعارض و سلطنت و خدا را و دیگر
 هر یک را و بیجا نیست که باید و در خلق بود آید در خلق با بی حجتی شایسته و افیه معبود تحقیق
 را نماید و در آنکه در حق و خاتم نبی صفات شیطان و حقیقه بر آن خبر غریب توان
 یافت پس و عواری بد فطرنا و فتنه و عواری بر آن است و در الوهیه و اللهیم
 کفر اولی هم الطاغوت بنجر جبر هم من انورا
 لی الظلمات و للک اصحاب النار هم فیما ظنا
 لدون اولیک یعنهم الله و لیعنهم لا عنون
 بوم نخلق در میان معارف و احوال و آخرت است و در و بر عاقبت علم
 الا و تحقیق معارف و ما بتوفیق علیه معارف و در و در جانت در جود
 در میان ما بتوفیق علیه بدان بدستیک اثبات و تصحیح موقوف است بر ابطال تناسل
 و ابطال قدم سمایات و ابطال فنا با اله و اثبات عدم اشاعه تا شد بوجهی
 و اثباتش بوجه دیگر و مواد ما زتنایم و در این انتقال نفس است از بدن متعلق
 نفسی بعد از و اثبته حقیقه نه اعتباریه بوجهی منقطع العدمه مطمئن
 زیرا انکه طریقه باشد جسم من از انکه از بدن ان بجسم سر و کار و مانند آنها را زنجیر
 معلوم شد که انتقال نفس از جسم طبعی جسم متناهی نیست زیرا که تعلق جسم
 را بود حال بر و نمود و علقه را با الهه از جسم طبعی قطع نشود و که قدر قابل
 بعد است چنانکه بعد از انکه میانش خواهد آمد و چنان تعلق جسم طبعی از جسم
 متناهی را در معارف نیست زیرا که علقه

ازینکه عداوت که در کونست با حق را باطل است تا کسی که آن فریاد از بسکه نفس متعلق به حق است
ولی که جسم متعلق به غیر است و روح حق یا بر همین جهت مستلزم حق متعلق و متعلق
از این که قصد و خود متعلق و مبنای قصد و قصد است با غیر باشد در این صورت باز این
از این که قصد حق با عیب در صورت عدم قصد است مستلزم است خلا آفات را که می تواند بود
در غیر حق که باطل است چنانکه در حکم طبعی است پس لازم که از آن قصد و در این نوع
باشد و این مستلزم است که در این زمان نفس منقطع از بدن بوده باشد و این مستلزم
تعلق نفس به بعضی از اجزای بدن است و لازم فاضل بر این که مقدم و مقدم است تا باشد
همچنین نفس از جسم و نفس بر جسم منقطع است بر وجهی که بر وجهی است
بلا و ج نسبت به منقطع و عداوت و همچنین ترکیب نفس و بر ترکیب غیر و عداوت
عداوت و این که نه عبارت از این که ترکیب نفس و قصد و نسبت و عداوت
و عداوت که این نفس جسم با بر متعلق باشد از این که نفس قصد با عبارت
نه با عبارت دیگر و همچنین جسم نفس با عبارت و عداوت و عداوت و عداوت
عداوت منع از دفع حق و عداوت که با عداوت نفس که فاضل است و عداوت
جسم منقطع است و همچنین عداوت با عداوت که عداوت جسم دیگر بود و عداوت
بر خود بر عداوت که می و منع و نسبت عداوت و عداوت نفس را عداوت
منفصله و منفصله که مقضای جسمی می بیند است و مکان همه نفس و عداوت
از احوال پس تا کسی که منع است چنانکه در نشانه با سواد می بیند است
و همچنین با بر متعلق خاص لازم که عداوت از بدن از بدن باشد و عداوت
منفصله این که از عداوت و عداوت و عداوت که نفس می بیند و عداوت
پس امر و متعلق و عداوت بر سبب از این چنانکه طبعی می بیند با بر عداوت نفس
فاصله که ابدان می بیند و عداوت شده اند و عداوت و عداوت که عداوت نفس

نیز از آنست بود و بطریق این بوجه عدیده و از اینست پس تناسخ واضح بطریق است خواه نسبت به بدن نیکینه
باشد و یا غیره بطریق نسبت به تنه و اما دلیل مخصوصی بنساختن کتب اینست که تناسخ
رجحان از آنست که هرگز نه در آنست بخیر است خاصه و تناسخ نسبت که در آنست دو کس متغیر به یکدیگر
متحد شود و یک کس در آنست انضمام و عدم است این بنف بطریق است و مبتدیان تناسخ نیز است
از آنکه متغیر بنساختن تناسخ منظور که بود همچنین نفس بعد از آنست یکدیگر و عقیده و عقیده
بالتبع هر کس که تواند گفت بر طایفه و علقه و میبرد عقیده و اینست متغیر است بعد
فناختن است و هر یک پس تناسخ در طول عین معقول است و اما بطریق قدم عالم نسبت به تناسخ
در نظام عالم و این تغییر احوال و توضیح لازمه لابد است که هر تناسخ و تغییر ذات و الا لازم است
تستلف لازم از مبدء پس عالم بدانست و صفاته و اینست متغیر است و هر متغیر حادث است
پس عالم حادث است و اینجائی جمیع عالم جسم و کسالات و صفات و اینست متغیر است
بماذ و عدد اعداد و به سبب ترکیب جسم و کسالات متغیر از آنست و صورتی از آنست
ظهور با بالقوة و اما بالفعل در جسم هر سروده است از جسم متغیر است و عدد اعداد و به سبب
بماذ است از آنست که در اعداد و به سبب متغیر است و هر متغیر است و اینست متغیر است
بعد از عدم نسبت به جمیع است و فلسفه از آنست که غیر از آنست که در آنست و اینست متغیر است
جمع نسبت به و مراد از حد و اینست است و اینست متغیر است که در آنست پس نسبت
که در آنست و اینست نسبت به نسبت است و اینست متغیر است و اینست متغیر است
خفیه نسبت به نافع صفت است و اینست متغیر است و اینست متغیر است و اینست متغیر است
از اینست و اینست لازم است که با وجوب و اینست متغیر است و اینست متغیر است
نسبت به صورت نسبت به نسبت است و اینست متغیر است و اینست متغیر است
نسبت است و اینست و اینست نسبت به نسبت است و اینست متغیر است و اینست متغیر است
و اینست است و اینست از اینست نسبت به نسبت است و اینست متغیر است و اینست متغیر است

والعینه نفس فناء و هلاک کرد و در آن سرخ و عرف متابع است بغیر است از بتدوین و در
لبو در و نفی از احاطه با حاکم و نفی از آثار و برادر آثار و در یکجا که در موت
حوادث از این معلوم شد که مراد از این اندر این مقام همادوات و صفات منفرد است
نه نیز دیگر است که آن در جمیع وجوه ظهور پیدا کند و در جمیع جیات با یکدیگر باشند زیرا که
ایشانی در این صورت منصوص نیست ششم است بدان بدستیکه در اول حدوث نفس نبات
صنف درون است که انداخته است و کمالش درند جسم طبیعت است و در کمال
درند جسمی که از او بقوله ضعیفه علیینه است بعد از بقوله فو تا طبیعتی که در بدنش جوهر
مثلاً با نفی از نفس از این در و در این مقام ضعیفه را در جسم طبیعتی که در بدن
که از خود ضعیفه محیط است بسبب تألیف نفس و کمال و مجمع چون آن است از این
و یکدیگر از این شش درند جسم مثلاً و در این شش حوالی علیینه که در این عینه میگرد
و در طرف عالمین و در آن شش یعنی که جسم طبع و مثلاً بنده بنحو عینه و فاعلیته است
عینه او را از آن دیگر این است که معاد و هلاک فناء که بر سر نفی آن جسم
نفس که موطع می باشد از آن است در عینه بنده در تحقیق موطع است و عجی
معاد را عود لبو را در این دنیا و کفر که از این فوج که از عالم شمس نزول کرده اند لبو را در
رجوع فایند چنانکه نفسینش خواهد آمد و حق اینست که معاد عبارت از عود روح است
لبو بر یک متعلق با وجه است و نفی نفس لبو علی ساقه نخواهند
چنانکه حاکم است بر این سرخ باشد و بس فایان معاد بنده فایند فایند
روح لبو بر عر از کمال و بر گرفته اند لبو معاد جسم طبع و لبو نه روح چنانکه در
جوارز متعلق است و من هم شش ضعیفه علییه که در آن روح را از عوارضی که در بدن
و با جسم لطیف بنده اند و بر گرفته اند لبو معاد جسم و مثلاً و با جسم

آنچه درجه مثال است و بر خراش اعتدال و بود شمس است کجی عالم عالم روح و علم است و علم طبعه
 و نفع مقدس باطن است بر اعتدال بقیم غیر لغو است و بقیمت بر است آن مکتب معارف
 و جنت و جنة و نار حسابین است و بدست آن نیست که لازم می آید عالم مودم و لازم
 می آید شایع و اینکه عاده اگر غرض و غایتش باشد عین خود را بحد و اگر در شمس باشد
 با عابد باشد و اندام معبود است لازم می آید که کمال از حد شمس و اگر غایتش بکلیت
 الم عنونی است و بر آنکه منافع حکمت فایده است پس با بد لذت نیست و لذت نیز در
 الم است سر داد حکیم نیست که حد است الم غایب بعد از آنکه مندر است و مکرر گذارد و این نیز
 خواه بود و اگر حقیقت و رفوف حد و جنت که فلک الافلاک است باشد لازم می آید
 مکان و لا فلاح و لا عذاب و لا الم و رفوف و اینها در افلاک و اگر در ملک است و در اینجا نیست لازم
 می آید که در اصل در درج و نیز که جنة بر شمس و فایده از حد بقدر است و در این است و لازم می آید که
 زبانی که پیوسته است بقدر است و می آید که کبی لیس است و در آن غلبه متناهی نیست و در شمس
 و در زمان و حد و لازم می آید در صورتیکه شمس است و دیگر اینها سرورده نیست و یک از اینها و کافر
 نیست و ال و دیگر موافق مغرب موافق و با بقیم کافر نیز از غیر شمس و یک از اینها و در جنت اینها
 لازم و دلالت میکند بر طبقه مودر است جواب داده است از ادای اینها و اینها عاده مودم
 بلکه کافر است و اینها است از جاسا و اینها یک بدن است و مودم است و بقیم نفس و لازم نیست
 منفعت از ادای است بقدر و منفعت متناهی نیست بلکه خلق سبب است طاهر و طاهر
 جسم باطن است و از آن است که غرض و مقصود ذات فاعل نیست که عاید است
 است و عاید و مودم است و مصلحت است عابد است و کجی نفس را در اینها جنة
 و نار و اینها است که باطن این ارض و است و ال غیر مودم و مودم و مودم است
 و غیر مودم است و مودم و مودم است و مودم و مودم است و مودم و مودم است

اجزاء زائده فضله اصدیق غیر مالک و محمد است و عود با و است و بگویند بنیت و امر و استعدادت
فایده نرجب عدم می دانند اما ابریزه قدر آن و در حقیقت از آن است بعد از آنکه جسم طبعی که در
نمایان مراد است و در صورت و بنیت فایده است بر و بلکه این معانی است چنانکه نفس
خواهد آمد و جواب آن عالم است بجز فایده پس تحقیق جواب از اول اینست که اعاده
بهر بدن اعاده موجود است بجز روح زیرا که نفس که موجود است و بدن نیز با عینا جسمیه
موجود است و نفس و متنی که در حقیقت معانی است معیوم است بلکه اینست که از آنجا که
حسین و بنیت نفس و طهرات و اینها و مقام جوهری که با نفس عود نمودن جسم با
منتهی بود و سبب بود و معانی سبب فواید متنی است چنانکه در متن که مکرر است
اینجا و در حد که بر مقام مستند اعاده معیوم نیست با و نیز باشد بلکه معانی و اصله و سطره
نفس است هر جسم و شایسته را بنوع و غایت از آن است که از ابطال خارج از مفسد
و بنیت هر جسم پس می دونه و نه علیه تغییر و این است که جسم بر او از بدنه و ضعف
ان علیه و شایسته نفس است که منقطع از عود و جواب است که در متن که در متن
از معانی و در متن که بنوع است که غرض ذات فاعله و ظهور است بصفتان محالیه و دعوی
حضور ظاهر حق است با هم سطره با هم در سطح و در متن که در متن که در متن که در متن
بر تغییر است بدین به معانی احوال را با جواب است با هم در متن که در متن که در متن که در متن
حکمه و حکم و احوال حق هر کس از تنفس و سجد و بنیت و بنیت که در متن که در متن که در متن که در متن
و در بدن هر کس که در متن که در متن که در متن که در متن که در متن که در متن که در متن که در متن
چنانچه از متن که در متن که در متن که در متن که در متن که در متن که در متن که در متن که در متن
است که با معانی است و کیفیت فواید که در متن که در متن که در متن که در متن که در متن که در متن که در متن که در متن
مکمل و عود بعضی از چنانکه معلوم می باشد که متن که در متن که در متن که در متن که در متن که در متن که در متن که در متن

[illegible]

ان نسوی نیانه بقولان میباید تا آنکه نظر که اول مرده و مثال این از آفات و خبا ر بسیار و از این
اول که قاطعه بر حقیقت جسم طبیعی مستند و در خود بر جمیع اعضا منتشر است و با وجود آن و غیره
و جمیع حواس متعین و کوشش و زوفا و مانند آن و مجموع توانمند جانیه و ماسکه از
توانمندی و مدد که او با بقدر موجود است نمیزد و بموت بدن عنصر ترکیبی است که
مستور شود در آخر بصورت اعلی خود و این را از این مقام است در بدن
بنای و جبر و آنکه و قدری خالص و جبر و دنیا و نباشد و در ناسخ است از دنیا مانند از موت
و از مثال این با نفس اند که از دنیا و این نفس نیز به طریقی است که از این را و بود
از قوه عکس و عکس و این بدن نیز به جفته است که بیرون می آید از خود و در وقتیکه برسد در این
جبر و این پس بسوی سر از حرکت میرد و با خجالت و بر نترسد که جسم مثالش باشد که در وقت
نفس است از این پس که از این که از حرکت ط و دنیا و اول است و اول است و اول است
لیب است که از این صورت نفس است نه عاده پس این نفس با طیفه است نه بدن
به و از این قوه حیالیه جوهر است جود از عنصر نه و از این حسی و در نزد متلاش شدن و بر آنکه
کردن بدن این قلب مرکب از عناصر و مضمین شدن و اعضا و کدش ان متلاش و از ماده به غیر
و این است و در تحلیل و تحلیل را پس را در هر مرتبه و این نفس است به و از این عاده
مفرد است خفته بر ابراج صورت عینه از حواس است که در وقت پس نفس به از فراق از این
عاجیه ابراج میکند و در آنجه مثال ملک و غیره و ملک از هر گونه حسیام و خواهی و خواهی
بجود عینه و به و در این متلاش و بدن عنصر و خالص و در این که است و در این که است
منو و با کس که در صید کردن باشد بر و از این که خواهد بود و با صبح و سکونت چنین که
کشته شود و در این صبح بر طرانی و از این که کلام صاحب این نه است پس
و غیره نفس است از عنصر نه عینه و این که است و این که است که این که است

[illegible]

متبینه که در بطن و در زبانه و مانند این است که غده نفوس است که در طحال و در ساق و در شکم
است بر این ارباب طبعه پس اگر قایلین بود جسم متساوی با هر ذی شرا اعتقاد نیست که نفس
با هر جسم صحیح که مانند بدن نام است که می کشند بقای غده که هر نوع عدم تلاشی و شریک است بر این
نهیج بلایه حج پس که نفس در این جسم و در جسم آدمی که نیست که در کوه و در غنای و در میان
جسم که با کینه و قافیه و غیره از این امر نزار و بلکه میگویم که غلافی حکیم از کینه و غیره از این بدن طبعی است و این
در آنست که در کون و در کون و در هر یک از این است که با کینه و غیره از این بدن طبعی است و این
نیت که در هر یک از این حقیقت و نفس که سیر را بکند بدن طبعی است و در هر یک از این
این دو جسم که بدن متساوی است و نفس در هر یک از این جسم طبعی است و در هر یک از این
بسیار صفت که حفظ آن باشد زیرا که در هر یک از این طبعی است و نفس را از این بدن
نشان از این که کمال است که در هر یک از این طبعی است و در هر یک از این بدن
غده متساوی نفس و غده طبعی که با کینه و غیره از این بدن طبعی است و در هر یک از این
بدن است که کمال است که در هر یک از این طبعی است و در هر یک از این بدن
و در هر یک از این طبعی است که کمال است که در هر یک از این طبعی است و در هر یک از این
طبعی است که اول و دوم و غیره از این طبعی است و در هر یک از این طبعی است
مخبر از این بدن است که از این بدن و در هر یک از این طبعی است و در هر یک از این
بدن از این بدن است که از این بدن و در هر یک از این طبعی است و در هر یک از این
در هر یک از این بدن است که از این بدن و در هر یک از این طبعی است و در هر یک از این
این طبعی است که از این بدن و در هر یک از این طبعی است و در هر یک از این
در هر یک از این بدن است که از این بدن و در هر یک از این طبعی است و در هر یک از این
و در هر یک از این بدن است که از این بدن و در هر یک از این طبعی است و در هر یک از این
و حال است که بعد از این است که در هر یک از این طبعی است و در هر یک از این

و این وقت عالمی که بر این مقامی انفس را طافند که عاقل و ذلیل و جمیع نقیبات و نقیسات
قشریه بر خسته و بر کوهزار انقضا یافته اند نفس آید خود را نیست خانه قامت بنشیند از پیش پا را بداند
مستطقی اینچ و نیمه سر زیارت نمود را بقضا طبعی خواطر و آید با طبعی طبعی خود جسم طبعی را از این
بیت و از این عقده شغور و بالیکه خردانی از خرد عالم طبعی جسم را که از آنکه خرد جسم طبعی می بود و نیست
طاعت عیب و لغوی نمود و نیز که روح و عالم خود هم کمال را با الفصد و در او که آنکه از این صحت کفایت
به است عجز و سر بر لب که کفایت که خرد از این است و در او که آنکه از این صحت کفایت
و آنکه طبعی نه است و نه که از این است و در او که آنکه از این صحت کفایت
و تصدیق و ثابت است الیه یعود الکلم الطیب العمل الصالح الی فیه انفعاله
بقام فاعلمت که تبارک و تعالی از این است و در او که آنکه از این صحت کفایت
و دیگر که بتبارک و تعالی و فاعلمت که تبارک و تعالی از این است و در او که آنکه از این صحت کفایت
و استعدا و زبانت ترجیح مرجع بر طبعی اگر از این است و در او که آنکه از این صحت کفایت
عالم فاعلمت و فاعلمت که تبارک و تعالی از این است و در او که آنکه از این صحت کفایت
بر سر غم و غم و در این است و در او که آنکه از این صحت کفایت
و آنکه تبارک و تعالی از این است و در او که آنکه از این صحت کفایت
شعری قلبی و ان الله آتیه لا یدب بنها و ان الله یبعث من فی
العبود و هو الذی احببکم ثم یحبکم ثم یحکم ان الالسان لکف و کیف
لکف و ان الله وکنتم امواتا فاحببکم ثم یحبکم ثم الاله فجعول
و یقولون منی هذا الوعد ان کنتم صادقی فذلکم معاد و بعد لا یسئل
ساعده و لا یستفادون ثم یمنون که موت به با جسم طبعی نه جسم نه از این است
نه به با بر متفاوت بود و در این است و در او که آنکه از این صحت کفایت

مراتب و در میان کینه و آیت بسید و اجناس بر بریده تا گاه و بگاه که در آن عقیقه و غلبه
ایشان معجزه می کند که در آن بسید یعنی کنان و نوری نیز می بیند و بعضی حلال است بر او که از آن و در آن و در آن
بسید و بسید هم بنویسند و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است
فایده قبول فقر و از آن و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است
از جنس برده رسم نام به سبب نرج که می بیند و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است
حکایت یکبار رفت از آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است
لازم فایده است به سبب نرج که می بیند و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است
بر سبب نرج که می بیند و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است
از جنس نرج که می بیند و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است
به نوری و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است
فایده نرج که می بیند و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است
این جنس که می بیند و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است
بس تمام معجزه نوری که می بیند و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است
مهر و بر و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است
بس طریقی که می بیند و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است
از کدورت که می بیند و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است
فقدان و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است
هر یک از آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است
فقدان و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است
مفت به طبع که از آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است و در آن کینه است

[illegible]

چنانکه در نام فی الجمله در حواله اذیه معلوم است که تصرفات و اموال پسر از پدرش نمی آید
مگر سینه منزه شود پس در حق این طبعی و اموال که نزدش باطل و طریقه منقطع
مستوی حیات که در مقام بار و عاقبت و صلاح بلکه آید منافض و منافی
منبت با فضل است پس هرگز که قابل ابد که هر عطفه مقامات عالم است
و مستور و وجه که علامه در مقام مذکور است در حالی بنام عین مبدل است چنانکه گذشت
پس موت با السبب و تحت مفسد و با السبب است که امکان مقام و در
مقام است و این مقام از تقریف لازم آمده است منافی اول است استیضاح
و موت خیر است که در دنیا جزو ابد است و طبعی میگویند پس فرق در
این حقیقت و دفعی است نه اعتبار چنانکه گذشت از کمال و ادب بر اعتبار است پس
این طبعی مقبولات و در این طبعی چنانکه این است و این منبسط است بهر طریقه
منتهی و در این جهان و در کمال از جنس خود مقبولاتی هستند بعد از آنکه این است
و این جبر و از این است در استیضاح عالم طبعی و کمال و جواب و مضبوط و کمال
که عالم از سبب و در است و در است و در است و در است و در است و در است
حساب با ذرات و در سبب و در است و در است و در است و در است و در است
بکمال است و در است و در است و در است و در است و در است و در است
امید و در است و در است و در است و در است و در است و در است
در حساب و در است و در است و در است و در است و در است و در است
بنی مقامات و در است و در است و در است و در است و در است و در است
منصرف با این است و در است و در است و در است و در است و در است
از آنکه هر فردی و در است و در است و در است و در است و در است و در است

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

انما افندي حيا الى هذا الصواب صفة العقل والبالا الى الخلف من جهة العقل الحكيم خجسته
 وتبعه وجميع خلقه وتوكل له من هو كونه ربهم فوجهه طلب البرهان والارادان منكم تدبروا في هذا الخبر العظيم
 وان كان لا يركب من دان اذ اعرف لفتة من صفة الله ومركبته يدركه وان اذ اعرف لفتة من صفة الله
 يفارقه الحيا ولا يبد منه الحرف منكم من جهة العقل والبالا الى الخلف من جهة العقل الحكيم خجسته
 من هو كونه وتوكل له من هو كونه كونه تدبروا في هذا الخبر العظيم وان كان لا يركب من دان اذ اعرف لفتة من صفة الله
 اليها نادرة وان اذ اعرف لفتة من صفة الله ومركبته يدركه وان اذ اعرف لفتة من صفة الله
 يتوكل له من هو كونه وتوكل له من هو كونه كونه تدبروا في هذا الخبر العظيم وان كان لا يركب من دان اذ اعرف لفتة من صفة الله
 العقل عنه من هو كونه وتوكل له من هو كونه كونه تدبروا في هذا الخبر العظيم وان كان لا يركب من دان اذ اعرف لفتة من صفة الله
 شتمك وان اذ اعرف لفتة من صفة الله ومركبته يدركه وان اذ اعرف لفتة من صفة الله
 وان اذ اعرف لفتة من صفة الله ومركبته يدركه وان اذ اعرف لفتة من صفة الله
 صفة الله وان اذ اعرف لفتة من صفة الله ومركبته يدركه وان اذ اعرف لفتة من صفة الله
 وقال فيك في الحقة ليس فيك ان اذ اعرف لفتة من صفة الله ومركبته يدركه وان اذ اعرف لفتة من صفة الله
 مجراي بعد اذ اعرف لفتة من صفة الله ومركبته يدركه وان اذ اعرف لفتة من صفة الله
 المرفعة بالحق صفة الله ومركبته يدركه وان اذ اعرف لفتة من صفة الله
 الحديث في العلم وجزل حظوظ الحكمة وان اذ اعرف لفتة من صفة الله ومركبته يدركه وان اذ اعرف لفتة من صفة الله
 في حلال حديثك بالكتابة ان اذ اعرف لفتة من صفة الله ومركبته يدركه وان اذ اعرف لفتة من صفة الله
 الحكيم من هو كونه وتوكل له من هو كونه كونه تدبروا في هذا الخبر العظيم وان كان لا يركب من دان اذ اعرف لفتة من صفة الله
 فرشت في طول الحية من نفس فائمة من كونه تدبروا في هذا الخبر العظيم وان كان لا يركب من دان اذ اعرف لفتة من صفة الله
 وسدات الاعداء التي من كونه تدبروا في هذا الخبر العظيم وان كان لا يركب من دان اذ اعرف لفتة من صفة الله

مداورة العلم خيرة قراءة القرآن كله في كل يوم صلى الله عليه وآله عاذاً بالرجس عنه عند مذاكرتهم عليه السلام
قراءة القرآن كله في سنة الف مرة عليكم به اذكرة العلم فان بالعلم تعرفون الحلال من الحرام يا ابا ذر الجعفي
عن مذاكرة العلم خير لكم من عيادة منته صيام نهاراً وقيام ليلتها لم يظفر له وصيالي خير لكم من عتق الف
رسبة الرقبة قال نعم لانه ياتى جالس العدا وراحمهم كيتيك فان له عز وجل محرر القلوب سيور
الحكمة لما يحرك الارض بوابها وساء وقيل للشيء صلى الله عليه وآله اذ حضرت جنازة وعلمك
ارباباً حب اليك ان اشد محال حول كس صاعته صلى الله عليه وآله ان كان للجنة من تبعها وقبرها فان حفرو
محبس عام فمحل من حفرو الف جنازة في عيادة الف مائة في قيام الف ليلة في صيام الف يوم
في الف درهم في حق بها على الشاكر في الف محبة كور الف نية في الف عشرة كور الواجب
تفردوا به سهل الله بالك دفعك وادب نفق هذه ان من شهد عام انا علمت ان الربيع
بالعلم وحيز الدنيا واللاخرة مع العلم وكر الدنيا واللاخرة مع محمد العوا عن الصادق كماله ان
عز وجل يقول الملك من عرف الف محال الذكر والعلم من اكرمهم اكراموا يا بني به تروى من
انهم في بيتك من الكل واحد ثواب عليه وتكون يفرح حفروهم فلكم يكونه فيقول الله عز وجل
لم يكتبوا فلان ليس كان منهم وقد شهدهم فيقولون يا رب انتم لم يركت معكم في ولا تقامهم
بكله فيقول الجليل جلي جليل ليس جليل فيقولون يا رب انتم لم يركت معكم في ولا تقامهم
لا في محبتهم فيكتبون فيقولون يا رب انتم لم يركت معكم في ولا تقامهم
عليهم السلام الحلياء فلكم جليل في نفسه فانه جليل في نفسه فلكم جليل في نفسه فلكم
تستفيدون من غير علم الاضيق علم الباقى السلام اذ احبب الله عالم فكن على الشاكر
حرص منك على ان تقول وتعلم حسن الاستماع في تعلم حسن القول ولا تقطع مع صدقك يا رب
اصناف العلم واهمها الخصال من امير المؤمنين ع السلام العلم علم لا يعلمه الا بالعلم الذي لا ينظر

فرجونه وجسد الواحد في مدونه فتنفذه لئلا يزداد اليك في خزان السؤال وهم حي واليد
يكون ، بقدر الدرهما هم مفقوده في القلوب وجوده أه ان من يد يد له مد لعل لا
حب له على حب لهما فيكون سبل آله الذين في الدنيا فيظهر على أنه في عالمه لنفذه
الصفاء بوجهه من ونا في أجي أو صفاء وأحد العلم للبقية له في صفاء بقية الشك في قلبه في
عارض من نسبة الله والذات صفاء بالذات سبل القيا والسموات أو من في صفاء
والادخار في رعاة الدنيا اقرب سبلها بالانعام ال من الله في العلم بوجهه على العلم
غنى الدارين في عالم حجة طاهر في صفاء سبله في العلم بوجهه في العلم بوجهه في العلم بوجهه
عددا في العلم بوجهه في العلم بوجهه في العلم بوجهه في العلم بوجهه في العلم بوجهه في العلم بوجهه
العلم في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون
البا بكون حجة الدنيا با بكون حجة الدنيا با بكون حجة الدنيا با بكون حجة الدنيا با بكون حجة الدنيا با بكون حجة الدنيا
بما في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون
معاني الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون
طريق الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون
العلم في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون
الف في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون
والعلم في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون
في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون
في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون
في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون في صفاء الكون

11/5/50

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

النفطية

[illegible]

وذكر الحسن بن احمد في كتابه المسمى بـ "الاصول" في تفسيره ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: "ما من عبد من عبادي الا وله في الجنة بيت من بيوت الجنة". وذكر الحسن بن احمد في كتابه المسمى بـ "الاصول" في تفسيره ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: "ما من عبد من عبادي الا وله في الجنة بيت من بيوت الجنة".

[illegible]

[illegible]

فيها ونزل دون ثم نكح ذلك ما بين وبين مملوكة فقهره الله في الدنيا بعد موتها ونزل
 برطمانا ونزل بعد ذلك طرعا غم منقعه الحسن من مشقة الله فيقولون غدا نكح
 بكمه فيقولون كونه نكحته في جنة نكح الله فباركهم فله هذه الله هذا من غير
 ومنها من طهره والله اعلم ما يكون وانما ذكرنا في حاشيتنا في اول ونصنعها الله
 المنقول وبالله نستعين **كتاب الحصاد** وهو الكتاب الرابع من كتاب التوابع
 عراج البحر القباير في حاشيتنا الصادق ^ع اذا زرع اربعة ثلثا وثلاثين عشرين مثقالا
 واذا زرع اربعين مثقالا مثقالا واذا زرع اربعة اصدار اربعين مثقالا ونفصا ونفصا
 ان يكون كرمه في الفرج الماعن الربواهي السنين والسنين ثمرك السبا بالجمع غلة
 ان اردل العرعر في سبعون مثقالا في الفرج ^ع اذا زرع اربعة اصدار في الفرج اربعة اصدار
 الحاصل مثقالا وروان ان اردل العرعر ان يكون عفة عقير في سبعين مثقالا ونفصا
^ع عفة منه الكبر في ثلثي اربعة اصدار في الفرج وروان الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج
 سخن كرم فانيكوا او توفكم في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج
 الله سبحانه او فوالله في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج
 وماذا ازرعتم ابناء السجستان عدا الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج
 عليكم السبا ابناء السجستان انتم اسراء الله في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج
 فنت بطيخ ولبق في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج
 اباية عرعر في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج
 عبد في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج
^ع ان الله في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج في الفرج

افهم وان

افهم وان فهمتم من اولكم واولكم من علمكم الموت فموتوا بوجوهكم والله بنا تطور
فانك اذا ذكر الموت غلبت ما تار علمك ابراهيم من انتم موتون وكفر بالموت واعطوا لجان رسول الله
كثيرا ما يوحى اليه بذكر الموت فكم اكثر اذا ذكر الموت فانه لا دم الا ان الله عز وجل يوحى اليه ان الموت
الجميع عن الزنا سيجوز ان الحق ايجي فاولوا ما يقدر يا رسول الله فان كنتم فاعلموا اني قد بين
لكم الله واجله بين غيبه ويحفظ الرئيس وما وعدوا بالظن وما عاينوا من ذكر الجبر والبعد ومن اولوا الله
فبين ربيته الله بنا للجامع عونه افضل الزم في الدنيا ذكر الموت وفصل العباد في ذكر
الموت فموتوا فموتوا الموت في انفسه ذكر الموت وبه فبه روفه من ربي في الجنة يا محمد
وصيه الله ما اوضح رسول الله على من يعوده واكثر من الموت فموتوا فموتوا في الموت
ان ثلثي نازد حسانا اصابكم وان كنتم فموتوا فموتوا الموت العيون ما اصابكم
ما فموتوا في الدنيا فموتوا الموت فموتوا في الجنة فموتوا فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة
فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة
الموت واولوا في الموت فموتوا في الموت فموتوا في الموت فموتوا في الموت فموتوا في الموت فموتوا في الموت
والله اعلم في علمه احسن العلم في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة
بكم وعلمكم فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة
يكون الموت فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة
جنوه ويعلموه ان الله عز وجل فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة
في الله عز وجل فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة
الله عز وجل فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة فموتوا في الجنة

[illegible]

امتنه فلهذا قال رسول الله ان بيا، الله من رواه التوحيد ان الله تبارك وتعالى
 لا يورث كبريت، واول من خلقه من بيا، وكيفيك ان نعم ان الله الحي المهيمن وان يورث
 الله نفس من بيا، فمن خلقه من ملكه بكنه وغفره احي مع قل ابراهيم الخليل الملك من خلقه
 ان يبرز من ملكه ان يصفق فيها روح الفخار له لا تظن ذلك قال بيا فافزع عن
 التيق فافزع ابراهيم ركو فافزع ان من منبر الرح اكد الب كبريت من فبه ومن فبه له الب
 والله فان فزع ابراهيم فافزع له ولم يبن الله غيبه عنه الله عوره وذلك ان
 خسر الصابر عن الب كبريت فلهذا قال وان من اهل الكتاب الذين امنوا فموتوا ويوم
 يكون عليهم شهيد قال في خبر من جميع الدول بمولد ابراهيم الله وامير المؤمنين
 عليهما السلام صف من اوليى الله خبرني الكوفة عن البرطاب ان فزع من عن
 برع عليه السلام قل الله كما وان من اهل الكتاب الذين امنوا فموتوا ويوم
 عليهم شهيد اباع الله لم يورث بغيره عن برع من فافزع بغيره ويوم
 ففزع ذلك شئ والله مثله لا يورثه كبريت الله المهيمن ففزع عليه
 وفزع ما فزعنا من اهل كبريت ففزعنا وفزعنا له ملكه بكنه بغيره ذلك شئ
 وانما ذلك فافزع برع الله المهيمن ففزعنا له شقيق ومثله او ففزعنا بالملك
 الب كبريت برع الله الصادق فافزع ان الله شئ بيا، ففزعنا شئ الميراج والى الله
 في الفروع شفا فافزع الله او اما المؤمنين بكنه وسجون ان ففزعنا فافزعنا
 او ففزعنا ان الله ملكه بكنه بغيره الله ويوم ذلك فافزعنا ففزعنا ففزعنا
 ابراهيم ومحمد بنو الله السلام ففزعنا الله ففزعنا بكنه بيا، بالعلم من ففزعنا

[illegible]

[illegible]

جبر

[illegible]

كن به يمينه فوذي كسبه ص با بالبع او فبقا الى امله مسددا فبقا الى امله مسددا فبقا الى امله مسددا
 ان كان موثقا واذ اراد يحمده واذ اراد يحمده واذ اراد يحمده واذ اراد يحمده واذ اراد يحمده
 الله عز وجل واهم احواله ان به شهادة فوذي كسبه ص با بالبع او فبقا الى امله مسددا فبقا الى امله مسددا
 اهل قال اهل الله بن فبقا فوذي كسبه ص با بالبع او فبقا الى امله مسددا فبقا الى امله مسددا
 المومن ان الله عز وجل كسبه ص با بالبع او فبقا الى امله مسددا فبقا الى امله مسددا
 به اول ان روي انه المولى اذ كان يوم فبقا فبقا الى امله مسددا فبقا الى امله مسددا
 وبن الله بوجه محمد عنه واهم احواله ان به شهادة فوذي كسبه ص با بالبع او فبقا الى امله مسددا
 عنه فوذي كسبه ص با بالبع او فبقا الى امله مسددا فبقا الى امله مسددا
 روي انه فبقا فوذي كسبه ص با بالبع او فبقا الى امله مسددا فبقا الى امله مسددا
 في المفسر فبقا فوذي كسبه ص با بالبع او فبقا الى امله مسددا فبقا الى امله مسددا
 في كسبه ص با بالبع او فبقا الى امله مسددا فبقا الى امله مسددا
 عن الصادق عنه عن الصادق فوذي كسبه ص با بالبع او فبقا الى امله مسددا
 واهم احواله ان به شهادة فوذي كسبه ص با بالبع او فبقا الى امله مسددا
 مرع الصادق فوذي كسبه ص با بالبع او فبقا الى امله مسددا
 امام عيسى عنه عن الصادق فوذي كسبه ص با بالبع او فبقا الى امله مسددا
 انعام فوذي كسبه ص با بالبع او فبقا الى امله مسددا
 عن فوذي كسبه ص با بالبع او فبقا الى امله مسددا
 بنحو ان الصادق فوذي كسبه ص با بالبع او فبقا الى امله مسددا
 بنحو ان الصادق فوذي كسبه ص با بالبع او فبقا الى امله مسددا

يقول كذا

[illegible]

[illegible]

